

יוצא לאור לפרשת ואתחנן, שבת נחמו ה'תשפ"ו
(מספר 45)

מפרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש



בעניני גאולה ומשיח



יוצא לאור על ידי מערכת

„אוצר החסידים“

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושנים לבריאה

ה' תהא שנת נפלאות בכל

שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מפתח ותוכן

פ' ואתחנן - שבת נחמו

א. "נחמו נחמו" נחמה בכפליים - ענין הבל"ג שיתגלה לעת"ל 3

הקשר דההפטרה "נחמו נחמו עמי" עם פ' ואתחנן שבה הוכפלו עשה"ד ובקשת משה להכנס לארץ; ערב שבת - ט"ו באב ומעלותיו, יום ששי שבו נברא אדם ורומז לאלף הששי; כינוס השלוחים ואנ"ש ברוסיא; הוראות בפועל בקשר לעניני גאולה; ענין "הסתכל בשלשה דברים" בעבודת האדם

שבת נחמו

ב. מהות הגלות - גאולה 19

סיום מס' מכות - שיטות רע"ק (שהי' "משחק") ושאר תנאים (שהיו "בוכין") ע"ד ההלכה

הוספה / בשורת הגאולה

ג. משיחות ש"פ ואתחנן, שבת נחמו, ט"ז מנחם-אב ה'תנש"א 32

נמצאים ב"שנה שמלך המשיח נגלה בו"; הנפלאות שכבר ראו בשנה זו "תהא שנת נפלאות אראנו" מעוררים ומדגישים שתיכף ומיד רואים את הפלא הכי גדול - גאולה האמיתית והשלימה; נמצאים על סף הגאולה; הוספה בתורה ומצוות באופן דלמעלה ממדידה והגבלה בתור טעימה מהבלי גבול דהגאולה; לימוד התורה בעניני הגאולה, ומה טוב שהלימוד יהי' באופן ד"עשרה שיושבים ועוסקים בתורה"; העיון וההתבוננות בעניני הגאולה וביהמ"ק, פועל שלימות בכל ג' הקוין דתורה עבודה וגמ"ח שיהיו באופן של בל"ג

Reprinted with permission of:
"Vaad L'Hafotzas Sichos"

by:

Moshiach Awareness Center,

a Project of:

Enlightenment For The Blind, Inc.

602 North Orange Drive.

Los Angeles, CA 90036

Tel.: (323) 934-7095

Fax: (323) 934-7092

<http://www.torah4blind.org>

e-mail: yy@torah4blind.org

Rabbi Yosef Y. Shagalov,
Executive Director

Printed in the U.S.A.

ואתחנן – שבת נחמו ד

„נחמו נחמו“ נחמה בכפליים – ענין הבל”ג שיתגלה לעת”ל

השל”ה⁵ ש”המועדים של כל השנה . . .
בכולן יש שייכות לאותן הפרשיות
שחלות בהן כי הכל מיד ה’ השכיל”.

ובנדוד”ד, ששבת נחמו, ע”ש התחלת
ההפטרה „נחמו נחמו עמי”⁶, התחלת
וראש (שכולל כל פרטי הענינים
ד) „שבע דנחמתא” – שייך לפרשת
ואתחנן („נחמו לואתחנן”⁷) שקורין
לעולם בשבת שאחר תשעה באב.

ונקודת הביאור – ש”נחמו נחמו
עמי”, „נחמה בכפלים”⁸, „על בית
ראשון ועל בית שני”¹⁰, היא הנחמה
דבנין ביהמ”ק השלישי בגאולה
השלישית, בית נצחני¹¹ וגאולה נצחית
(שאין אחרי” גלות”¹²), וענין זה שייך גם
ל”ואתחנן”, תפלתו¹³ של משה להכנס
לארץ, כידוע¹⁴ שאילו זכו ישראל
לכניסה לארץ ולבנין ביהמ”ק ע”י
משה, היתה תיכף ומיד גאולה נצחית
וביהמ”ק נצחי.

ב. אבל, בפרשת ואתחנן מודגש

א. ידוע! שגם ההפטרות ד”שבע
דנחמתא” (ש”מפטירין בנחמות ישעיהו
מאחר תשעה באב עד ראש השנה”²)
שהם „לפי הזמן ולפי המאורע” (ולא
כמו ההפטרות דשאר שבתות השנה
שהם „מענין הפרשיות דומה בדומה”³),
יש להם קשר ושייכות ל”ענין
הפרשיות”, כיון שגם המאורעות דומי
השנה („לפי הזמן ולפי המאורע”)
שייכים לפרשת השבוע⁴, כדברי

משיחות ש”פ ואתחנן, שבת נחמו, ט”ז מנחם
אב היתנש”א. נדפס בסה”ש תנש”א ח”ב ע’ 736
ואילך.

(1) ראה גם לקו”ש ח”ט ע’ 61 (לעיל ע’ 91)
ובהערות שם.

(2) רמב”ם הל’ תפלה פ”ג ה”ט.

(3) טוש”ע או”ח סו”ס תכה.

(4) והפרשיות שהפטרותיהן משתנות בהתאם
לשינויים בקביעות זמני השנה (כמו פ’ ראה,
שכשחל בו ר”ח אלול יש מפטירין השמים כסאי
במקום עני’ סוערה (טוש”ע שם סתכ”ה ס”ב),
וכן פ’ וילך, שכשקורין אותה בין ר”ה ליוהכ”פ
מפטירין שובה במקום שוש איש שמפטירין
כשנצבים-וילך מחוברין) – יש לומר, שבתוכן
פרשיות אלו ישנם ב’ ענינים שמתאימים לתוכן
ב’ הזמנים.

ולדוגמא (בשייכות לתלתא דפורענותא
שלפני שבע דנחמתא) בפרשת פינחס שהפטרותה
משתנית לפי קביעות השנה (שבכמה שנים חלה
לפני בין המצרים, ובכמה שנים בתוך בין
המצרים) – שבענין הגאולה שבפרשת פינחס
[כמודגש בשם הפרשה – „פינחס זה אליהו”,
מבשר הגאולה, ובתוכנה – חלוקת הארץ] ישנם
ב’ אופנים: (א) גאולה שלפני (ולמעלה מ)בין
המצרים, (ב) גאולה שבתוך (ומבטלת ומהפכת)
בין המצרים.

(5) חלק תושב”כ ר”פ וישב (רצו, א).

(6) ישע”י מ, א.

(7) טוש”ע שם. וראה לקו”ש שם.

(8) ראה גם סה”ש תשמ”ח ח”ב ע’ 577 ואילך.

(9) איכ”ר ספ”א.

(10) יל”ש ישע”י רמז תמה.

(11) חז”א כח, א. ח”ג רכא, א.

(12) מכילתא בשלח טו, א. ועוד.

(13) ועד לתקט”ו תפלות, כמנין „ואתחנן”
(דב”ר פי”א, יו”ד).

(14) ראה מג”ע אופן קפה (הובא ביל”ר
פרשתנו). אלשיך אוה”ח ועוד ריש פרשתנו.
אוה”ת פרשתנו ע’ סה. צג. (כר ו’) ב”רא. ועוד.

גם (ובעיקר) שבקשת משה להכנס לארץ לא נתקיימה, כמפורש בקרא¹⁵ „ויתעבר ה' בי למענכם ולא שמע אלי“, ועד ש„ויאמר ה' אלי גו' אל תוסף דבר אלי עוד בדבר הזה עלה ראש הפסגה גו' כי לא תעבור את הירדן הזה וצו את יהושע גו' והוא ינחיל אותם את הארץ גו'“¹⁶, היינו, שבפרשת ואתחנן מודגש שבפועל היתה הכניסה לארץ (לא ע"י משה, אלא) ע"י יהושע, שלאח"ז ה" חורבן וגלות (וכמ"ש בהמשך הפרשה¹⁷ „כי תוליד בנים וגו'“ – הקריאה דתשעה באב¹⁸).

ואיך מתאים זה עם תוכן ההפטרה ע"ד ביטול ושלילת החורבן והגלות ע"י הנחמה בכפלים שבגאולה נצחית וביהמ"ק נצחי?

ואף שלכאורה אפ"ל שבפרשת ואתחנן מודגש הצורך וההכרח בנחמה בכפלים שבגאולה האמיתית והשלימה (בגלל (החורבן והגלות, כיון) שהכניסה לארץ לא היתה ע"י משה, מסתבר לימר שגם הנחמה בכפליים עצמה (לא רק הצורך וההכרח בה) שייכת לתוכנה של פרשת ואתחנן, כדלקמן.

ג. ויובן בהקדם הביאור בתוכנה של ההפטרה הראשונה ד„שבע דנחמתא“, „נחמו נחמו עמי“ – „נחמה בכפליים“:

ש.י.כ.ת.ה. של הסייכותה של ההפטרה לענין הגאולה היא (נוסף על כללות ענין ה„נחמה“,

(19) נוסף לכך שבנדו"ד גם הכפל עצמו הוא בענין הנחמה.

(20) יל"ש ר"פ לך לך (רמז סד). פרדר"א פמ"ח. וראה גם במדב"ר פ"ח, כא. תנחומא קרח יב.

(21) ר"פ לך לך.

(22) שמות ג, טז.

(23) ובפרדר"א הנ"ל מוסיף: „ולומר להם צמח צמחתי לכם“ (ומשמ"ט „בסוף מלכות רביעית“).

(24) זכרי' ו, יב.

(25) ובפרדר"א מוסיף סיומא דקרא: „ובנה את היכל ה'“. ובמדב"ר ותנחומא מוסיף: „זה משיח, וכן (הוא) אומר והקימותי לדוד צמח צדיק (ומלך מלך והשכיל ועשה משפט וצדקה בארץ)“.

(26) איוב יא, ו.

(27) נוסף על הביאור ע"ד הקבלה והתסידות – ראה ד"ה ויאמר גו' לך לך תרכ"ו. תר"ל. הובא בסד"ה נחמו עת"ר (וראה לקמן הערה 91).

(15) ג, כו ואילך.

(16) וחזור וכופל בהמשך הפרשה – „וה' התאנף בי על דבריכם וישבע לבלתי עברי את הירדן וגו'“ (ד, כא).

(17) ד, כה.

(18) רמ"א או"ח סתקנ"ט.

והחסידות: גילוי אור אין סוף, ולכן יהיו כל הענינים בשלימות האמיתית, החל מהשלימות האמיתית דגאולה וביהמ"ק, גאולה נצחית וביהמ"ק נצחי, בלי גבול (דלא כבית ראשון ובית שני (בגאולה ראשונה ושני) שהיו במשך זמן מוגבל, ת"י ת"כ שנה).

ד. ויש לומר, שהבלי גבול שבגאולה האמיתית והשלימה מודגש בכפל ד, "נחמו נחמו" יותר מאשר ב, "חמש אותיות (ש)נכפלו וכולן לשון גאולה":

בכפל ד, "לך לך" – ב' התיבות שוות באותיותיהן (למ"ד וכ"ף פשוטה), אבל חלוקת הן בפירושן ותוכנן (מצד החילוק בנקודותיהן) – "לך" (למ"ד בסגול וכ"ף בשווא) פירושו הליכה, ו"לך" (למ"ד בשווא וכ"ף בקמץ) פירושו "להנאתך ולטובתך"³⁵ (די"ל שכולל גם הנאת וטובת גאולתו מאור כשדים).

בכפל ד, "פקד פקדתי" – פירוש ותוכן ב' התיבות שווה (לשון פקידה), אבל יש חילוק באותיותיהן (ובנקודותיהן) – "פקד" הוא שורש התיבה, ו"פקדתי" היא הפעולה (בלשון עבר, ועד"ו "פקד" יפקוד, בלשון עתיד³⁶). ועד"ו בכפל ד, "צמח גו' יצמח" – ש"צמח" הוא השורש, ו"יצמח" היא הפעולה.

משא"כ בכפל ד, "נחמו נחמו" – אין חילוק באותיותיהן ונקודותיהן של

גם ריבוי גדול, ועד לתכלית הריבוי באופן של בלי גבול²⁸, כפי שמצינו בדרו"ל שלמדים מכפל הלשון בכתוב "אפילו מאה פעמים"²⁹, שהכוונה בזה (לא להגביל החיוב למאה פעמים ולא יותר, אלא) גם לריבוי גדול יותר ועד לתכלית הריבוי שנכלל בהשלימות ד, "מאה" (כמארו"ל³⁰ "חייב אדם לברך מאה ברכות בכל יום", שבהם נכללים כל הברכות וההארות וההמשכות וההשפעות העליוניות³¹) – כי השלימות דכל הענינים היא במספר עשר (מספר השלם)³² כפי שכל א' מהם כלול מעשר (עשר פעמים עשר), מספר מאה, ובמילא נכלל בזה גם ההתכללות דעשר בכל א' מהמאה (עשר פעמים מאה), מספר אלף, וכן ההתכללות דעשר בכל א' מהאלף (עשר פעמים אלף), מספר רבבה, וכולל גם "רבבה" (מלשון) ריבוי, ועד לתכלית הריבוי ש, "לא יספר מרוב"³³.

ועפ"ז יש לבאר הקשר והשייכות דכפל לגאולה – כי, ענין הכפל בלי גבול, שייך לגאולה האמיתית והשלימה, שאז יתגלה בעולם האור האלקי³⁴ הבלי גבול (ובלשון הקבלה

(28) כי, כל זמן שהריבוי הוא במדידה והגבלה, אין זה ריבוי באמת לאמיתו, שהרי יכולים להוסיף ריבוי גדול יותר.

(29) ב"מ לא, א.

(30) מנחות מג, סע"ב.

(31) ראה בארוכה המשך חייב אדם לברך תרל"ח. ובכ"מ.

(32) ראב"ע לשמות ג, טו. פרדס ש"ב.

(33) וישלח לב, יג.

(34) ובלשון הכתוב בהפטרה דשבת נחמו – "ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר יחדיו כי פי ה' דיבר" (ישע' מ, ה).

(35) פרשי עה"פ.

(36) משא"כ "פקד" – לשון הוה, כמו זכור, שמור, וכיו"ב (ראה פרש"י דברים א, טו. תבוא כז, א. ועוד).

ששלחם הקב"ה לנחם את כנס"י לפני הקב"ה ואומרים רבש"ע אינה מקבלת ממנו נתחומין, שנאמר³⁹ עני' סוערה לא נוחמה, א"ל הקב"ה אני ואתם נלך וננחמה, הוי נחמו נחמו עמי, נחמה נחמו עמי (עי' בחיריק במקום פתח), שפירושו עמדי, אין ראוי לילך אלא אני בעצמי⁴⁰ – דיש לומר, שענין זה מרומז גם בכפ"ד, נחמו נחמו, שהכפל מורה על הבלי-גבול שבנחמה, כיון שהנחמה היא ע"י הקב"ה בעצמו, בלי גבול האמיתי⁴¹.

(39) ישע"י נד, יא.

(40) ועפ"י י"ל שב, נחמו נחמו עמי נכללים כל ה"שבע דנחמתא":

ידוע הביאור בסדר ד, שבע דנחמתא, שבתחלה "הקב"ה אומר לנביאים נחמו נחמו עמי", ולאחר שכנס"י משיבה, ו"תאמר ציון עובדי ה'", "איני מתפייסת מנחמת הנביאים", ו"הנביאים חורין ואומרים לפני הקב"ה הנה כנס"י לא נתפייסה בתנחומין שלנו", "עני' סוערה לא נוחמה", אזי "חזור הקב"ה ואומר אנכי אנכי הוא מנחמכם וכו'" (אבודרהם בסדר פרשיות וההפטרות – בשם המדרש).

וענין זה (הנחמה ע"י הקב"ה שבהמשך וסיום ה"שבע דנחמתא") מרומז בהפטרה הראשונה – "נחמו נחמו עמי", א"ת "עמי" (לנקד את המילה) אלא "עמי", (לנקד את המילה) היינו, שהנחמה היא לא רק ע"י הנביאים, אלא גם ביחד עם הקב"ה בעצמו⁴².

(41) ראה גם סד"ה נחמו תער"ב (המשך תער"ב ח"א ע' פח): "והו נחמו אתם הנביאים בגילוי הנבואה שהוא גילוי האצ"י כו', ויש עוד נחמה שלמעלה מהו והוא מבחי' עצמות א"ס הבל"ג, ועז"א נחמו את עמי, בחי' אנכי אנחמכם".

התיבות הכפולות, ששתיהן שוות ממש. ובביאור המעלה בכפל ב' תיבות שוות ממש ("נחמו נחמו") לגבי כפל ב' תיבות שיש חילוק ביניהם (בפירושן, כמו "לך לך", או גם באותיותיהן כמו "פקד פקדתי") – יש לומר:

כפל התיבה בשנינו מפעם הראשונה (כמו "פקד פקדתי") – מורה שיש אופנים שונים בהדבר, או שיש עוד פרט וענין מסויים שלא נכלל בפעם הראשונה, ולכן יש צורך בהוספה או הבהרה ע"י השנינו בכפל הלשון לגבי פעם הראשונה. כלומר, נוסף על חיוזק כללות הדבר ע"י כפ"ד הלשון, מודגש בשנינו כפל הלשון שבכללות הדבר ישנם אופנים שונים שחלוקים זה מזה.

משא"כ כשכפל התיבה הוא שוה ממש (כמו "נחמו נחמו") – אין חילוק באופני הדבר, ולא הוספת פרט וענין מסויים שלא נכלל בפעם הראשונה, כי אם ענין הכפל כשלעצמו.

וביאור החילוק שביניהם בנוגע לענין הבלי-גבול (כפל) שבגאולה – שבכפל ד, "פקד פקדתי" מודגש (גם) שיש אופנים שונים בהגאולה (ובכללות – החילוק שבין גאולה ראשונה ובית ראשון לגאולה שני' ובית שני), ויש בזה מה שאין בזה, ובמילא אין זה בלי-גבול לאמיתותו, משא"כ בכפל ד, "נחמו נחמו" מודגש הבלי-גבול בענין הגאולה, בלי-גבול (כפל) לאמיתותו³⁷.

[ויומתק יותר ע"פ דברי המדרש³⁸ "הולכים כולם (האבות והנביאים

(*) וי"ל שהכוונה להמדרש שבפנים.
(**) ולהעיר מאוה"ת פרשתנו (כד' ו' ע' ברא) ש"י"ל ב"פ נחמו כנגד ב"פ אנכי".

(37) ומצד העדר ההגבלה שבו ה"ה כולל כל אופני הגאולה בתכלית השלימות, כדלקמן ס"ה.
(38) יל"ש ישע"י רמז תמג.

שני" – שביהמ"ק השלישי יהי גם בית משולש, שיהיו בו המעלות דבית ראשון ודבית שני בתכלית השלימות, וגילוי אלקות בדרגא הכי נעלית, וקביעות בעולם באופן נצחי, וחיבור שניהם יחדיו (שלישי).

וכיון שב' אופני הנחמה על בית ראשון ועל בית שני מרומזים בהכפל ד"נחמו נחמו" (שב' התיבות שוות ממש) שהו"ע הבל"גבול לאמיתתו (כנ"ל ס"ד) – יש לומר, שגם כפל הנחמה „על בית ראשון ועל בית שני" (אופנים שונים בביהמ"ק) הוא באופן של בליגבול לאמיתתו, היינו, שענינו של ביהמ"ק השלישי הוא בליגבול, ומצד העדר ההגבלה יש בו השלימות דכל האופנים האפשריים⁴⁶, מצד העליון ומצד התחתון ומצד שניהם יחד, וכל א' מהם באופן של בליגבול.

ו. עפ"ז יש לבאר גם הקשר והשייכות ד"נחמו נחמו" (נחמה בכפלים) לפרשת ואתחנן:

מהענינים העיקריים דפרשת ואתחנן – הכפל דעשרת הדברות, שאף שנאמרו בפרשת יתרו, חזרו ונכפלו בפרשת ואתחנן⁴⁷ כל פרטי הענינים

ה. וביאור הענין בפרטיות יותר – שהבליגבול שבכפל ד"נחמו נחמו" אינו שולל ח"ו המעלות הפרטיות שבאופני הגאולה, אלא שמעלות פרטיות אלו הם מצד הבל"גבול שבגאולה:

מהפירושים ד"נחמה בכפלים" („נחמו נחמו") – שכפל הנחמה הוא „על בית ראשון ועל בית שני" (כנ"ל ס"א).

וצריך להבין⁴²: כיון שהנחמה היא (לא רק דברי פיוס וכיו"ב, אלא) עי"ז שביהמ"ק נבנה מחדש, למאי נפק"מ שנחמה זו (ע"י בנין ביהמ"ק) היא על שני חורבנין של אותו ביהמ"ק?

וההסברה בזה – שבית ראשון ובית שני הם ב' אופנים דדרגות בביהמ"ק, ויש בזה מה שאין בזה:

המעלה דבית ראשון – בהתגלות אלקות (מצד העליון), שהי' בו גילוי אלקות בדרגא נעלית יותר מאשר בבית שני, כיון שבבית שני חסרו ה' דברים⁴³, ובפרט הארון, „מקום מנוחת השכינה"⁴⁴. והמעלה דבית שני – בקביעותו בעולם (מצד התחתון), שהי' גדול מבית ראשון בכנין ובשנים⁴⁵, גדלות במקום (בנין) ובזמן (שנים), גדרי העולם.

וזהו הפירוש ד"נחמו נחמו", „נחמה בכפלים", „על בית ראשון ועל בית

(46) להעיר גם מדברי המדרש (שבעה עשרה 10) שהכפל ד"נחמו נחמו" כולל ריבוי ענינים – „נחמוה עליונים נחמוה תחתונים, נחמוה חיים נחמוה מתים, נחמוה בעולם הזה נחמוה לעולם הבא, נחמוה על עשרת השבטים נחמוה על שבט יהודה ובנימין" (ראה גם סה"ש ה'תש"ב ח"ב ע' 606 ואילך).

(47) ולהעיר, שכל ספר דברים הוא „משנה תורה" (מגילה לא, ב. זח"ג רסא, ב. ועוד), שכופל הענינים שנאמרו בד' הספרים.

(42) כהבא לקמן – ראה גם לקו"ש ח"ט ע' 62 (לעיל ע' 92) ואילך.

(43) יומא כא, ב.

(44) רמב"ן ר"פ תרומה.

(45) ב"ב ג, סע"א ואילך.

אבל, כיון שבפרשת ואתחנן לא נזכר כלל הענין דשבירת הלוחות ולוחות שניות (כי אם בפרשת עקב שלאח"ז⁵³), אף שמצד סדר הדברים מתאים יותר שפרטי הענינים דשבירת הלוחות יבואו בהמשך לכללות הסיפור דמעמד הר סיני עד לנתינת הלוחות שבפרשת ואתחנן, יש לומר, שהכפל דעשה"ד בפרשת ואתחנן מדגיש בעיקר הבליגבול דתורה⁵⁴.

כל ההר מאד" (יתרו יט, טז"ט), ובסיום הענין, „וכל העם רואים את הקולות וגו' וירא העם וינועו ויעמדו מרחוק" (כ, טו), ולא עוד אלא שכאשר אמרו למשה „דבר אתה עמנו ונשמעה ואל ידבר עמנו אלקים פן נמות", השיב להם משה „כי לבעבור נסות אתכם בא האלקים ובעבור תהי' יראתו על פניכם גו'" (שם, טז"ז), היינו, שרצונו של הקב"ה שתהי' התגלות אלקית שתפעל יראה וביטול.

ובפרשת ואתחנן מודגש בעיקר (תכליתה ומטרתה של ההתגלות האלקית באה"ק) במציאות התחתון – „אתה הראת לדעת כי ה' הוא האלקים גו' מן השמים השמיים את קולו גו' ועל הארץ הראך את אשו הגדולה ודבריו שמעת גו'" (פרשתנו ד, לה"ו), „פנים בפנים דיבר ה' עמכם" (ה, ד), ובסיום הענין, „את הדברים האלה דיבר ה' אל כל קהלם בהר מתוך האש הענן והערפל גו'" (שם, יט), „כשמעם את הקול מתוך החושך וההר בוער באש ותקרבון אלי גו' ותאמרו הן הראנו ה' אלקינו את כבודו וגו' ועתה למה נמות וגו' כי מי כל בשר אשר שמע קול אלקים חיים גו' קרב אתה ושמע וגו'", „וישמע ה' את קול דבריכם בדברכם אלי ויאמר ה' אלי שמעתי גו' הטיבו כל אשר דברו" (שם, כ).

(53) ט, ו ואילך.

(54) ועד"ז י"ל בנוגע להכפל ד„משנה תורה" שמורה על הבליגבול דתורה. ועפ"י יומתק שמשנה תורה" הוא ספר חמשי – „החמישית לפרעה", „דאפריעו ואתגליין מיני' כל נהורין" (ח"א רי, א. וראה לקו"ט ס"פ פינחס), בלי גבול.

דעשרת הדברות (הכוללים כל התורה כולה⁴⁸) – כפל שוה (בכללות⁴⁹). וביאור הענין⁵⁰:

מהחילוקים שבין עשה"ד שבפרשת יתרו לעשה"ד שבפרשת ואתחנן – ע"ד ובדוגמת החילוק שבין לוחות ראשונות (שבנ"י היו בדרגת צדיקים) ולוחות שניות⁵¹ (שבנ"י היו בדרגת בעלי תשובה), שהרי עשה"ד שבפרשתנו באים בהמשך לווחלק (מ)דברי התוכחה דמשה לבנ"י, תוכן ענין התשובה, שקשורה עם לוחות שניות. ובסגנון אחר קצת: עשה"ד שבפרשת יתרו עיקרם מצד העליון, ועשה"ד שבפרשת ואתחנן עיקרם מצד התחתון⁵².

(48) ראה פרש"י משפטים כד, יב. תו"ש יתרו (כרך טז) ע' רג ואילך. ושב"נ.

(49) מלבד שינויים אחדים, כמו „שמור" (בפרשתנו) במקום „זכור" (בפרשת יתרו) – ש„שניהם בדבור אחד ובתיבה אחת נאמרו ובשמיעה אחת נשמעו" (פרש"י פרשתנו ה, יב), וכן הוספה די"ז תיבות („י"ז תיבות יתירות . . . כמנין טוב" (בעה"ט שם, טז) – די"ל, שמצד העדר ההגבלה המודגשת בכפל דעשה"ד ניתוסף שלימות („טוב") גם בפרטי הענינים. (50) תבא לקמן – ראה גם לקו"ש ח"ט ע' 69 (לעיל ע' 98).

(51) ולהעיר מהדעות שהנוסח דעשה"ד שבפרשת יתרו ה" כתוב על לוחות ראשונות, והנוסח דעשה"ד שבפרשתנו ה" כתוב על לוחות שניות (פס"ו (לק"ט) תשא לד, א. פרשתנו ה, יב. וראה בארוכה תו"ש תשא (כרך כב) ע' קסא.

(52) ועפ"י יש לבאר כמה מהשינויים בין פ' יתרו לפ' ואתחנן בכללות הסיפור דמעמד הר סיני:

בפרשת יתרו מודגשת בעיקר ההתגלות האלקית שבמעמד הר סיני (באופן שמבטלת מציאות התחתון) – „ויהי קולות וברקים וגו' וקול שופר חזק מאד ויחרד כל העם גו' והר סיני עשן כולו מפני אשר ירד עליו ה' באש גו' ויחרד

עונה אחר אמירתו של הקב"ה ומלמטה למעלה (כל הקורא ושונה הקב"ה קורא ושונה כנגדו)⁶⁰, שהקב"ה קורא ושונה אחר לימודו של האדם, כי אם באופן של בליגבול, ומצד העדר ההגבלה ישנה גם השלימות בכל האופנים האפשריים.

ז. ועד"ז יש לבאר בנוגע לבקשת משה להכנס לארץ שבהתחלת פרשת ואתחנן:

מהטעמים שלא נתקיימה בקשת משה להכנס לארץ, כמ"ש, "ויאמר ה' אלי גו' לא תעבור את הירדן הזה וצו את יהושע גו' כי הוא גו' ינחיל אותם את הארץ גו'", אף שהכניסה לארץ ע"י משה (אילו היתה) היא באופן נעלה יותר מאשר הכניסה לארץ (שהיתה בפועל) ע"י יהושע (גאולה נצחית שאין אחרי גלות) – מפני שיש גם מעלה בכניסה לארץ ע"י יהושע.

וההסברה בזה – שכיבוש וחלוקת הארץ ע"י יהושע היא מצד התחתון⁶¹, כמודגש באופן הכיבוש והחלוקה במשך ריבוי זמן, שבע שכבשו ושבע שחלקו⁶², וגם לאח"ז (ואפילו לאחר מות יהושע) נשארו חלקים מארץ ישראל שעדיין לא נכבשו, כמ"ש בהתחלת ספר שופטים⁶³, ויהי אחרי מות יהושע וישאלו בני

וזהו השייכות דפרשת ואתחנן להכפל ההגאולה האמיתית והשלימה (התוכן ד"נחמו נחמו", נחמה בכפלים) – כיון שהבליגבול שבתורה לאמיתותו ובשלימותו יתגלה לעתיד לבוא ב"תורה" חדשה (ש)מאתי תצא"⁵⁶.

ובפרטיות יותר – שלעתיד לבוא יהיו ב' המעלות דלוחות ראשונות (מצד העליון), ודלוחות שניות (מצד התחתון), ודשניהם יחד [וי"ל שמרומז גם בדיוק הלשון "תורה חדשה) מאתי תצא" – "מאתי" דייקא, מהקב"ה עצמו ו("מאתי) תצא" דייקא, ש"תצא" מן השמים"⁵⁷ ("מאתי") ותבוא למטה בארץ בהבנה והשגה דשכל האדם], אלא, שאין כאן התחלקות דאופנים שונים בתורה, כי אם, שמצד העדר ההגבלה ישנה השלימות בכל האופנים האפשריים (כנ"ל ס"ה).

ויש לומר, שבאופן כזה יהי גם ה"יחוד נפלא" (ש"השכל תופס את המושכל ומקיפו בשכלו כו' וגם השכל מלוכש במושכל"⁵⁸) בהלימוד ד"תורה חדשה מאתי תצא" – שלא תהי' ההתחלקות דב' אופנים, מלמעלה למטה ("תען לשוני אמרתך"⁵⁹, שהאדם

(55) ישעי' נא, ד. ויק"ר פ"ג, ג.

(56) ולהעיר, שהריבוי דתורה באופן ד"כפלים לתושי" ניתוסף בלוחות שניות (ראה שמו"ר רפמ"ו), אבל הריבוי באופן של בליגבול לאמיתותו ובשלימותו הוא ב"תורה חדשה" דלעתיד לבוא.

(57) כלשון הכתוב בפרשתנו (ד, לו) "מן

השמים השמיץ את קולו גו'".

(58) תניא פ"ה.

(59) תהלים קיט, קעב.

(60) ראה תדבאר רפ"ח. יל"ש איכה רמז

תתרלד.

(61) ראה אוה"ת פרשתנו (ע' פז) שהטעם שלא נתקיימה בקשת משה הוא לפי "שמהירידות שנמשכו בגלות הארץ יהי' עלי' גדולה יותר" (וראה גם שם ע' ב'רכד).

(62) כתובות כה, סע"א. ב"מ פט, א. זבחים

ק"ח, ב. ועוד.

(63) א, א-ג.

מודגשת מעלת הכניסה לארץ בתכלית השלימות (שלא היתה ע"י משה כדי שתהי' בה גם המעלה שע"י יהושע) - באופן של בלי-גבול ("נחמו נחמו", "נחמה בכפלים"⁶⁹), כאמור, שמצד העדר ההגבלה ישנה השלימות בכל האופנים ובכל הענינים, ובפשטות - שהכניסה לארץ כיבוש וירושת הארץ היא תיכף ומיד⁷⁰ (שלימות בזמן),

69) להעיר, שהכניסה לארץ וירושת הארץ נכפלה בפרשנות ריבוי פעמים*: "יהושע . . ינחיל אותם את הארץ" (ג, כח), "ובאתם וירשתם את הארץ" (ד, א), "הארץ אשר אתם באים שמה לרשתה" (ד, ה), "בארץ אשר אתם עוברים שמה לרשתה" (ד, יד), "ואתם עוברים וירשתם את הארץ הטובה הזאת" (ד, כב), "להביאך לתת לך את ארצם נחלה" (ד, לח), "על האדמה אשר ה' אלקיך נותן לך" (ד, מז), "וירשו את ארצו ואת ארץ עוג וגו'" (ד, מז), "על האדמה אשר ה' אלקיך נותן לך" (ה, טז), "ועשו בארץ אשר אנכי נותן להם לרשתה" (ה, כח), "בארץ אשר תירשון" (ה, ל), "לעשות בארץ אשר אתם עוברים שמה לרשתה" (ו, א), "ארץ זבת חלב ודבש" (ו, ג), "והי' כי יביאך ה' אלקיך אל הארץ אשר נשבע לאבותיך גו'" (ו, יד), "ובאת וירשת את הארץ הטובה אשר נשבע ה' לאבותיך" (ו, יח), "למען הביא אותנו לתת לנו את הארץ אשר נשבע לאבותינו" (ו, כג), "כי יביאך ה' אלקיך את הארץ אשר אתה בא שמה לרשתה" (ו, א) - י"ז (טוב) פעמים!

70) ובלשון הכתוב בר"פ תבוא (בהמשך הפרשיות ד"שבע דנחמתא") - "כי תבוא אל הארץ גו' (ותיכף ומיד) וירשת וישבת בה" (ובודאי שאין צורך להמתין י"ד שנה לכיבוש וחלוקה), ועד שגם הבאת הביכורים (כהמשך הכתוב, ולקחת מראשית כל פרי האדמה) היא תיכף ומיד, כיון שיקיים היעוד, ונגש חורש בקוצר ודורך ענבים גו" (עמוס ט, יג).

(* וגם תפלת משה להכנס לארץ נכפלה ריבוי פעמים - תקט"ז תפלות.

ישראל בה' לאמר מי יעלה לנו אל הכנעני להלחם בו ויאמר ה' יהודה יעלה גו' ויאמר יהודה לשמעון אחיו עלה אתי בגורלי ונלחמה בכנעני והלכתי גם אני אתך בגורלך" - כיון שבידור התחתון הוא ע"י עבודה ממושכת הדורשת ריבוי זמן כו'⁶⁴.

ועוד ועיקר - שגם לאחר שלימות כיבוש וחלוקת הארץ בפעם הראשונה, גלו ישראל מארץ ישראל, ולא רק גלות בבל למשך שבעים שנה, אלא גם הגלויות שלאח"ז עד לגלות האחרון שנמשך קרוב לאלפיים שנה... שהכוונה בזה היא כדי לברר הניצוצות שבגלות (כמארז"⁶⁵ "לא הגלה הקב"ה את ישראל לבין האומות אלא כדי שיתוספו עליהם גרים", דקאי על ניצוצות הקדושה שמבררים בנ"י בגלות"⁶⁶), ובלשון הידוע לעשות מחוץ לארץ ארץ ישראל⁶⁷, ולאחרי וע"י "מעשינו ועבודתנו כל זמן משך הגלות"⁶⁸ בבירור התחתון, נכנסים לארץ בגאולה האמיתית והשלימה, ואז תהי' הכניסה לארץ בתכלית השלימות בב' המעלות (דמשה ודיהושע) גם יחד - וגאולה נצחית שאין אחרי' גלות, וגם מצד התחתון.

ומזה מובן שבפרשת ואתחנן

64) להעיר מהמעלה ד"בעתה" לגבי "אחישה" בנוגע לשלימות עבודת הבירורים (ראה בארוכה שערי אורה שער הפורים ד"ה יביאו לבוש מלכות פצ"ד ואילך).

65) פסחים פז, ב.

66) ראה תו"א בראשית ו, א. ר"פ לך לך, ובכ"מ.

67) ראה אג"ק אדמו"ר מוהרי"צ ח"א ע' תפה ואילך. סה"ש תנש"א ח"ב ע' 695 ואילך.

68) תניא רפ"ז.

„קיימא סיהרא באשלמותא“⁷¹, שרומז על השלימות דבנ״י ש, מונין ללבנה⁷² ו, דומין ללבנה⁷³, ו, עתידים להתחדש כמותה⁷⁴, בגאולה האמיתית והשלימה ע״י דוד מלכא משיחא (ששייך ללבנה, ספירת המלכות).

חמשה עשר בחודש מנחם-אב (״מנחם״ לפני ״אב״) – שלימות החודש שנקרא על שמו של משיח, ש, מנחם שמו⁸⁰, ולידתו (״מזלו גובר״⁸¹) בחודש זה (בתשעה באב⁸², וכשמתמלאת הלבנה בחמשה עשר באב יודעים בוודאות שכבר נולד משיח⁸³), חודש שמזלו ארי׳, בו, ״בוא ארי׳ כו׳ ויבנה אריאל״⁸⁴.

ובפרט כשחל ביום הששי – יום ברא אדה״ר⁸⁵, שנברא ביום הששי

ובנוגע לכל הארץ כולה (שלימות במקום), לא רק ארץ שבע אומות, אלא גם ארץ קיני קניזי וקדמוני, ארץ עשר אומות, ובאופן ש, כל יושבי עלי״⁷¹ (שלימות בנפש⁷², שכל בנ״י⁷³ (כולל גם כל בנ״י שבכל הדורות שלפנ״⁷⁴) יושבים בכל ארץ ישראל כולה, באופן קבוע ונצחי לעד ולעולמי עולמים.

*

ח. בהאמור לעיל שבשבת נחמו מודגש הבלי-גבול (כפל) שבהגאולה האמיתית והשלימה, ניתוסף עילוי מיוחד בקביעות שנה זו – ששבת נחמו בא לאחרונה רבה דערב שבת (״מי שטרח״⁷⁵ בערב שבת יאכל בשבת״⁷⁶) שחל בחמשה עשר באב.

ובהקדם ביאור השייכות דחמשה עשר באב (ובפרט כשחל ביום הששי) לגאולה האמיתית והשלימה:

יום חמשה עשר בחודש – שבו

(77) זח״א קנ, רע״א. ועוד. וראה שמו״ר פט״ו, כו.

(78) ראה סוכה כט, א. ב״ר פ״ו, ג. אוה״ת בראשית ד, סע״ב ואילך. ועוד.

(79) נוסח ברכת קידוש לבנה (סנהדרין מב, א).

(80) סנהדרין צח, ב. ירושלמי ברכות פ״ב ה״ד. איכ״ר פ״א, נא.

(81) ראה ירושלמי ר״ה פ״ג ה״ח ובקה״ע ופני משה שם.

(82) ירושלמי ואיכ״ר שם. במדב״ר פ״ג, ה (בסופו).

(83) ע״ד שמצינו בנוגע לקביעת היו״ט דחמשה עשר באב על שכלו מתי מדבר, אף שביטול הגזירה ה׳ כבר בתשעה באב (תענית ל, סע״ב ובפרש״י ותוס׳ – מאיכ״ר פתיחתא לג).

(84) יל״ש ירמ׳ בתחלתו (רמז רנט).

(85) שהמליך את הקב״ה על כל העולם בהכרותו, ה׳ מלך גאות לבש״ (תהלים צג, א – שירו של יום הששי), ובאמרו לכל הנבראים ״בואו ונשתחוהו ונכרעה נברכה לפני ה׳ עושנו״ (שם צה, ו – כמ״ש בקבלת שבת) – שתכלית

(71) ערכין לב, סע״ב. רמב״ם הל׳ שמיטה ויובל פ״י ה״ח.

(72) שלימות (בלי גבול) בעולם שנה נפש – ר״ת עשן, ומתחיל מהשלימות (בלי גבול) דתורה (״תורה חדשה מאתי תצא״) – כמ״ש במתן-תורה (״והר סיני עשן כולו״ (יתרו יט, יח), שרומז שע״י התורה נעשית שלימות ב, עשן, עולם שנה נפש (ראה אוה״ת יתרו ע׳ תתטז ואילך).

(73) כולל גם שבט לוי – ״עתידה ארץ ישראל שתתחלק לשלשה עשר שבטים״ (ב״ב קכב, א).

(74) שבוה מודגשת השלימות ד, כל יושבי״ גם לגבי המעמד ומצב ד, כל יושבי עלי״ בזמן הבית.

(75) ״טרח״ דייקא – לא רק הכנה סתם, אלא הכנה רבה, כי מצד גודל החשיבות דשבת יש צורך בהכנה רבה דוקא (ראה ביצה ב, ב ובפרש״י. ובכ״מ).

(76) ע״ז ג, סע״א.

בהענין דחמשה עשר במנחם-אב - שלידת משיח היא ברגע שלאחרי החורבן דוקא, כדאיתא במדר"ל⁹² שכשגעתה פרתו פעם א' נחרב ביהמ"ק, וכשגעתה פרתו פעם הב' נולד מושיען וגואלן של ישראל, ולא עוד אלא שגם לאחר שניעשה גדול⁹³, כולל ובמיוחד גדלות רוחנית, "משכמו ומעלה גבוה מכל העם"⁹⁴ (ככל פרטי דיני מלך⁹⁵, ועאכו"כ בנוגע למלך המשיח, מלך ורב⁹⁶), נמשך החורבן

(92) ירושלמי ואיכ"ר שם.

(93) ומסתבר יותר לומר שגם זה נכלל ב"נולד מושיען של ישראל" - שאין הכוונה להציאה לאויר העולם, שאז בפועל אינו "מושיען של ישראל", אלא להתגלות (דוגמת לידה כפשוטה) ד"מושיען של ישראל", שכבר ראוי ומוכן לגאול את ישראל בפועל ממש (וראה גם נצח ישראל (למהר"ל) פכ"ו (ע' קלב). ישועות משיחו (לאברבנאל) העיון השני פ"א).

(94) שמואל-א ט, ב. וראה אוה"ת וירא תשסד, ב. ועוד.

(95) להעיר משיעור הרמב"ם דיום הש"ק זה (הל' זכי' ומתנה ספ"א) - "עושין כפי משפט המלך, שכל דיני המלך בממוץ על פיהן דנין". (96) ש"י למד כל העם ויורה אותם כו" (רמב"ם הל' תשובה ספ"ט). וראה סהמ"צ להצ"צ מצות מינוי מלך פ"ג.

בגילוי הנבואה שהוא המשכת האור⁹⁷, ועוד נחמו את עמי בבחי' נחמה העליונה דאנכי אנחמכם בהמשכת גילוי האור⁹⁸ שיאיר בפנימיות ממש. ולהעיר גם מהקשר למש"נ בפרשת ואתחנן (ד, לט) "ויזעת היום והשבות אל לבבך גו", שהאמונה שהיא בבחי' מקיף נמשכת בפנימיות בדעת (ראה לקו"ת פרשתנו ז, ג. המשך תער"ב שם - בביאור המשך ההפסדה "דברו על לב ירושלים וקראו אלי").

(*) אף ש"ל שלעת"ל יוכל תינוק שנולד לעשות כו"כ פעולות, כבימי המבול (ראה ב"ר 29"ו, א). ולהעיר גם מ"נבואת הילד" (נדפס בסו"ס נגיד ומצור. ועוד). ואכ"מ.

"כדי שיכנס (ימצא הכל מוכן) לסעודה מיד"⁸⁶ - שרומז על אלף הששי שבו הכל מוכן לסעודה⁸⁷ דליתן ושור הבר⁸⁸ ב"יום שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים"⁸⁹.

ויש לומר, שבענינים אלו (חמשה עשר בחודש, חמשה עשר באב, ו(קביעותו (ביום הששי) מודגש הבלי' גבול (כפל) שבהגאולה האמיתית והשלימה שמתבטא בהשלימות האמיתית דכל הענינים גם יחד:

בהענין ד"קיימא סיהרא באשלמותא" (חמשה עשר בחודש) - ששלימות הלבנה היא עי"ז שמקבלת אור השמש בשלימות, ועד לתכלית השלימות דחיבור ב' המעלות דשמשא וסיהרא לעתיד לבוא, כמ"ש⁹⁰ "והי' אור הלבנה כאור החמה גו"⁹¹.

השלימות דהתגלות מלכותו של הקב"ה בעולם תהי' בגאולה האמיתית והשלימה. (86) סנהדרין לה, א ובפרש"י.

(87) להעיר ממאור"ל "הכל מתוקן לסעודה" (אבות פ"ג מט"ז - שלומדים בשבת זה).

(88) ראה ב"ב עה, א. ויק"ר פ"ג, ג. ועוד.

(89) תמיד בסופה.

(90) ישע"ל, לו, כו.

(91) ויש לקשר זה עם ענין הכפל: כפל האותיות שרומזות על גאולה - שאותיות כפולות הם בחי' יחוד אתון דוכרין עם אתון נוקבין, שהו"ע יחוד קוב"ה ושכינתו, יחוד סוכ"ע וממכ"ע, שעי"ז נעשית הגאולה (רד"ה לך לך תר"ל. וראה גם סד"ה נחמו עת"ר); והכפל ד"נחמו נחמו" - שהו"ע חיבור סובב וממלא, מקיף ופנימי (סד"ה נחמו עת"ר*). תער"ב**).

(*) ושם: "וזהו והי' אור הלבנה כאור החמה כו".

(**) ושם: "לעתידי יהי' המקיף בבחי' פנימי ממש . . וזהו נחמו נחמו עמי, נחמו אתם נביאי

גבול ממש - „תורה חדשה מאתי תצא“ (כנ"ל ס"ו).

ועי"ז נעשית השלימות ד„יוסיף חיים על חייו“ באופן שלמעלה ממדידה והגבלה - חיים נצחיים.

י. והדגשה יתירה בכהנ"ל - בשבת נחמו שלמחרת חמשה עשר באב דשנת ה'תשנ"א:

דובר כמ"פ בתקופה האחרונה שלפי כל הסימנים נמצאים אנו ב„שנה שמלך המשיח יתגלה בו“¹⁰⁴ (נוסף על החשבון דערב שבת לאחר חצות שמתחיל בשנת ה'תשנ"א¹⁰⁵) - כמרומו בהר"ת (שנתפשת בכל ישראל), „הי' תהא שנת נפלאות אראנו“, ובפרט שבמשך השנה ראו בפועל (ויראו עוד) כו"כ מאורעות שהם „נפלאות“, ויתירה מזה, שכל א' מהם הוא באופן של „פלא“ גם ביחס לה„פלא“ שלפניו, פלא לגבי פלא שמעורר התפעלות חדשה¹⁰⁶.

- כולל גם ה„פלא“ שמתרחש בימים אלו ממש: כינוס אנ"ש והשלוחים שיחיו במדינת רוסיא, שהתכנסו מכו"כ מקומות (גם משאר מדינות שבעולם) בעיירה ליובאוויטש, כולל גם כדי להשתטח על ציוני קודש של רבותינו נשיאנו ששם מנוחתם

והגלות משך זמן, ועד למשך זמן הכי ארוך - שהכוונה בזה היא שתהי' שלימות הגאולה מצד העליון ומצד התחתון, ומצד שניהם יחד.

ובהענין דהכל מוכן לסעודה - ששלימות הסעודה ד„יום שכולו שבת“ (ע"י ההכנה ביום הששי) בכל פרטי הענינים היא מצד השלימות דבלי גבול, כמודגש בם בהכפל ד„טוב“⁹⁷ ביום הששי⁹⁸.

ט. ויש להוסיף, שהענין דבלי-גבול מודגש גם בעבודת האדם החל מחמשה עשר באב - ד„מכאן“⁹⁹ ואילך דמוסיף „יוסיף“, „מחמשה עשר באב ואילך דמוסיף לילות על הימים לעסוק בתורה יוסיף חיים על חייו“:

כיון ש„כל ישראל בחזקת כשרות“¹⁰⁰, ומקיימים מצות תלמוד תורה ע"י קביעת עתים לתורה „כדת הניתנה לכל אחד ואחד בהלכות תלמוד תורה“¹⁰¹, מובן, שעיקר ושלמות הענין דהוספה בלימוד התורה הוא באופן שלמעלה ממדידה והגבלה,

ובלשון הכתוב בפרשת השבוע¹⁰² - „בכל מאדך“, „מאד שלך“, שקשור עם „מאד“ (בלי גבול) האמיתי¹⁰³,

וזהי ההכנה להוספה בתורה לאמיתתה ובשלימותה באופן של בלי

(104) יל"ש ישעי' רמו תצט.

(105) ראה סה"ש ה'תשנ"ב ח"א ע' 254. ושנ"ג (106) וע"ד שמצינו במ"ת ש„על כל דיבור פרחו נשמתן“ (שבת פח, ב), שכיון שהדיבור השני הביא לכלות הנפש מחדש, עכצ"ל, שנתגלה בו גילוי נעלה יותר מהדיבור שלפניו; וביחד עם זה, גם הגילוי היותר נעלה נמשך ונקלט בפנימיות, עי"ז ש„החזירה להם הקב"ה להן בטל שעתיד להחיות בו את המתים“ (שבת שם. תניא ספ"ל ו'), כח הבלי גבול.

(97) ובפרט שבפעם השני' נאמר „טוב מאד“, ש„מאד“ הוא בלי גבול.
(98) נוסף לכך ש„ששי“ הוא הכפל ד„שלישי“, שענינו חיבור עליון ותחתון.
(99) תענית בסופה ובפרש"י.
(100) רמב"ם הל' קידוה"ח פ"ב ה"ב.
(101) תניא פל"ד.
(102) ו, ה.
(103) ראה תו"א מקץ לט, ג ואילך. ובכ"מ.

נפלאות", „נפלאות" גם בערך ליצי"מ¹¹¹.

ובפרט שבשנת „נפלאות אראנו" עצמה הולכים ומתקרבים לסיימה של השנה – שנמצאים כבר לאחר חודש העשירי (מחודש תשרי, התחלת וראש השנה), בחודש הי"א, שקשור עם „אחד עשר יום מחורב"י¹¹², בחי' שלמעלה ממדידה והגבלה דעשר, דסדר השתלשלות¹¹³.

וגם לפי מנין החדשים מחודש ניסן – שאילו זכו היתה באה הגאולה בחודש ניסן, שבו נגאלו ובו עתידין להגאל¹¹⁴, ועכ"פ בחודש אייר, ר"ת אברהם יצחק יעקב ורחל¹¹⁵ (ד' רגלי המרכבה¹¹⁶) ש„מבכה¹¹⁷ על בני" מאנה להנחם¹¹⁸

(111) ראה אוה"ת נ"ך עה"פ (ע' תפז). וש"נ.

(112) לשון הכתוב – דברים א, ב.

(113) ראה סח"ש תשמ"ט ח"ב ע' 630 (לעיל ע' 120). וש"נ.

(114) ר"ה יא, רע"א. שמו"ר פט"ו, יא.

(115) מא"א א, פד. ב"ש אה"ע סקכ"ו ס"כ.

(116) ולהעיר, שרגל הרביעי שבמרכבה (רחל) הוא (גם) דוד (זח"א רמח, ב, ועוד) – דוד מלכא משיחא.

(117) ירמ' לא, יד.

(118) להעיר מזה"כ, ב: „מאנה להנחם על בני", דלא קבלה מנייהו תנחומין, כי איננו „ולא כתיב כי אינם", בגין דמלכא קדישא הוא סליק לעילא ולעילא ולא אשתכח בגוה"י*, שכולל גם „מאנה להנחם" ע"י הנביאים, כי אם דוקא ע"י הקב"ה בעצמו.

(*) וראה גם זח"ב כט, ב: „כי איננו, כי אינם מבעי ל", אלא בגין דבעלה דאיהו קול אסתלק מינה ולא אתחבר בהדה". ובלקוטי לוי"צ שם (ע' נט) מבראשית אסתלק מינה הוא ת"ת, ולא אתחבר בהדה הוא יסוד, ומסיים, ש„עפ"י א"ש שגם פירוש הפשוט כי איננו שקאי על בני" זכ"א א"ש, כי בני" יוסף ובנימין הם בחי' יסוד".

כבוד, וגם על הציון הק' של אאמו"ר ז"ל (שיום ההילולא שלו, עשרים באב, מתברך מיום הש"ק זה), וגוסף לזה, מתכנסים בעיר הבירה דכל המדינה, מאסקווא¹⁰⁷ כדי להתיעץ ולהתדבר יחדיו („איש את רעהו יעזורו"¹⁰⁸, מתוך אהבה ואחדות, „כאיש אחד בלב אחד"¹⁰⁹) ולקבל החלטות טובות להוסיף ביתר שאר וביתר עוז בהפצת התורה והיהדות והפצת המעיינות חוצה בכל המדינה ובכל העולם כולו, ויה"ר שיהי' הכינוס בהצלחה רבה ומופלגה, ובאופן של הוספה כפולה ומכופלת, „דמוסיף יוסיף", ועד להוספה שלמעלה ממדידה והגבלה – שמאורע זה הו"ע של „נפלאות", שאותה מדינה שלחמה נגד פעולותיו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו (ועד"ז בנוגע לפעולותיו של בעל ההילולא דעשרים באב) בהפצת התורה והמעיינות חוצה, מארחת ומכבדת את תלמידיו ושלוחיו וההולכים בדרכיו ואורחותיו בהפצת התורה והמעיינות חוצה –

ש„נפלאות" אלו (שכבר ראו בפועל) מעוררים ומדגישים שתיכף ומיד רואים הפלא הכי גדול – גאולה האמיתית והשלימה עלי' נאמר¹¹⁰ „כימי צאתך מארץ מצרים אראנו

(107) להעיר, שהמאמר וידעת היום (שמתחיל בפסוק בפרשת ואתחנן) תרג"ז – א' המאמרים הקבועים של כ"ק אדנ"ע שהי' חוזר עליו מפעם לפעם ביחוד בשביל לטהר אויר העולם („היום יום" כח תמוז. ובכ"מ) – נקרא בשם „וידעת מאסקווא".

(108) ישע"י מא, ו.

(109) פרש"י יתרו יט, ב.

(110) מיכה ז, טו.

צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות", בפועל ממש, ותיכף ומיד, בעיצומו של שבת נחמו שלמחרת ט"ו באב, שבו מודגש הבל-גבול דהגאולה האמיתית והשלמה.

*

יא. ובנוגע לפועל:

כיון שנמצאים על סף הגאולה האמיתית והשלמה שבה יהיו כל הענינים באופן של בלי גבול - צריכה להיות ה"טעיה" (בערב שבת, ש"טוב לטעום מכל תבשיל ותבשיל" ¹²⁴) מהבלי גבול דהגאולה, ע"י ההוספה בעניני התומ"צ באופן שלמעלה ממדידה והגבלה.

ובפרטיות יותר - הוספה בלימוד התורה ("מוסיף לילות על הימים לעסוק בתורה"), הן נגלה דתורה והן פנימיות התורה, כולל לימוד עין יעקב, אגדה שבתורה, ש"רוב סודות התורה גנוזין בה" ¹²⁵, ועוד ועיקר, לימוד פנימיות התורה, כדברי האריז"ל (שיום ההילולא שלו בחמשה מנ"א) ש"בדורות אלו האחרונים מותר ומצוה לגלות זאת החכמה" ¹²⁶, ובמיוחד אחרי שנתבארה בתורת החסידות באופן ששייך להבנה והשגה דכאו"א מישראל,

והדגשה מיוחדת על ההוספה בלימוד התורה בעניני הגאולה - הן בנגלה דתורה, ובפרט בספרו של הרמב"ם ¹²⁷ שכולל גם ההלכות ששייכות לזמן

עד שהקב"ה מבטיחה ש"שבו בנים לגבולם" ¹¹⁹, ועכ"פ בחודש תמוז, חודש הגאולה - נמצאים כבר בחודש החמישי, בחי' "החמישית לפרעה", דאתפריעו ואתגליין מיני' כל נהורין" ¹²⁰, חודש מנחם-אב שמזלו ארי' (כנ"ל ס"ח),

ובחודש זה עצמו - בשבת נחמו, שבו מתחילה ה"נחמה בכפלים" (כפלים לתושי" ¹²¹) ד"שבע דנחמתא", ובחציו השני של החודש, שבו מתחילה ההכנה ¹²² לחודש שלאח"ז, חודש אלול, חודש האחרון דשנת "נפלאות אראנו" ¹²³ -

הרי בודאי ובודאי שצריכה להיות הגאולה האמיתית והשלמה, "כימי

(119) שם, טו.

(120) ראה לעיל הערה 54.

(121) להעיר ש"לתושיה" בגימטריא תנש"א.

(122) ויתירה מזה - כידוע ש"ארי" (מזלו של חודש מנחם-אב) ר"ת אלול ר"ה יו"תכ"פ הוש"ר (של"ה ריש מס' ר"ה (ריג, א). ועוד), שכולל (נוסף על ההכנה) גם חודש אלול, וגם חודש תשרי, עד ועד בכלל הוש"ר.

(123) וגם חודש ההכנה לשנה הבאה - ה'תשנ"ב, ר"ת ה' תהא שנת נפלאות בכל*, היינו, שה"נפלאות" אינם רק בענינים פרטיים, אלא "נפלאות בכל", באופן של בלי גבול (ומצד העדר ההגבלה ישנם גם כל הענינים הפרטיים), ועד וג"ז עיקר, לא רק "נפלאות אראנו" (נ"א) בלשון עתיד, אלא גם "נפלאות בעינינו" (נ"ב), כלשון הכתוב (תהלים קיח, כג) "מאת ה' היתה זאת היא נפלאות בעינינו", שמהללים להקב"ה על נפלאות הגאולה** שכבר היו בפועל (בשנת נפלאות אראנו).

(124) שו"ע אדה"ז או"ח סו"ס רנ.

(125) תניא אגה"ק סכ"ג.

(126) שם סכ"ו (קמב, ב).

(127) נוסף על לימוד השיעורים היומיים

(וראה גם הערה הבאה, ולעיל הערה 95).

(*) ולהעיר ש"בכל" בגימטריא נ"ב.

(**) "נפלאות היא בעינינו ולא נוכל לדעת א"ך

היתה גאולה שלימה כ"כ מה שלא יורה עליו הטבע" (מצד"ד עה"פ).

ו"הסתכל בשלשה דברים" – "הסתכל" דייקא, שמורה על העיון וההתבוננות בהעמקה יתירה¹³¹ בענין הגאולה השלישית וביהמ"ק השלישי ("שלשה דברים"), מתוך צפי' והשתוקקות מיוחדת, "אזכרה לו בכל יום שיבוא"¹³², שיבוא בכל יום, ביום זה ממש, ועאכו"כ כשעומדים על סף הגאולה, שההסתכלות בשלשה דברים היא ביתר שאת וביתר עוז.

ויש לומר, שההסתכלות בעניני הגאולה השלישית וביהמ"ק השלישי ("שלשה דברים") פועלת שלימות בכל עניני העבודה שנכללים ב"שלשה דברים" – ג' הקוין דתורה עבודה וגמילות חסדים¹³³, שקיומם ע"י ג' הלבושים דמחשבה דיבור ומעשה – שהעבודה אינה באופן של התחלקות, אלא באופן של בלי גבול, ומצד העדר ההגבלה ישנה השלימות בכל הקוין¹³⁴.

יג. ויש להוסיף בזה גם בשייכות

הגאולה, כמו הלכות בית הבחירה (שלמדום זה עתה בימי בין המצרים), וכן הלכות מלכים ומלחמותיהם ומלך המשיח¹²⁸, והן בפנימיות התורה, שנוסף לכך שכללות הלימוד דפנימיות התורה מקרב את הגאולה, "בהאי חיבורא דילך (תורתו של רשב"י) . . יפקון ב' מן גלותא ברחמי"¹²⁹, יש עילוי מיוחד בלימוד החלקים דפנימיות התורה שמבארים עניני הגאולה.

ומה טוב – שלימוד זה יהי באופן ד"עשרה (ציבור) שיושבים (בהתיישבות וקביעות) ועוסקים (באופן של "עסק") בתורה"¹³⁰, כהתוראה ד"דבר משנה" שלומדים בפרקי אבות דשבת זה – פרק שלישי, שגם רומז לגאולה השלישית וביהמ"ק השלישי, שעל ידם נעשית הנחמה בכפלים על בית ראשון ובית שני.

יב. ויש להוסיף לימוד והוראה בשייכות לענין הגאולה גם מהתחלת פרק שלישי – "הסתכל בשלשה דברים":

"שלשה דברים" (סתם) – יש לומר, שגם רומז לגאולה השלישית וביהמ"ק השלישי, גאולה משולשת וביהמ"ק משולש, שכולל ב' המעלות דגאולה ראשונה ושני, בית ראשון ושני, ושניהם יחד.

(131) ראה שו"ע אדה"ז או"ח סקכ"ח סל"ו.

ועוד.

(132) נוסח, "אני מאמין" הנדפס בסידורים

וכו'. וראה לקו"ש חכ"ג ע' 394.

(133) אבות פ"א מ"ב.

(134) ועד"ז בנוגע ל"סור מרע" – כהמשך

המשנה, "ואין אתה בא לידי עבירה" – "ואין אתה בא" דייקא, בדרך ממילא, ללא צורך להתעסק בשלילת הרע, ואפילו לא "לידי עבירה", שגם דברים שיכולים להביא לידי עבירה (כמו תאוות היתר) נעשים מושללים בדרך ממילא, מצד ההסתכלות בעניני הגאולה, מעין ודוגמת המעמד ומצב דימות המשיח, כפס"ד הרמב"ם (בסיום וחזרתם ספרו "משנה תורה") ש,באותו הזמן . . כל המעדנים מצויין כעפר", "כעפר" דייקא, שאין לו שום חשיבות, כיון ש,לא יהי עסק כל העולם אלא לדעת את ה' בלבד".

(128) בסיום וחזרתם ספר שופטים (ספר הי"ד, שהוא סיום ספר יד (החזקה) כולו). ולהעיר, שהתחלת הלימוד דספר שופטים (נעוץ סופן בתחלתו) הוא בסמיכות לראש השנה, סיום וחזרתם, ה"שבע נחמתא", שהתחלתם בשבת נחמו.

(129) זח"ג קכד, ב – ברע"מ. הובא ונת' באגה"ק שם.

(130) אבות פ"ג מ"ו.

שבת נחמו, לפני התחלת הקריאה (בזמן המנחה) בפרשת שלאח"ז, "והי' עקב תשמעון",

- ששייך במיוחד לתקופה זו, כידוע¹³⁷ ש"עקב" קאי (גם) על אחרית הימים, עקבתא דמשיחא, שאז ודאי "תשמעון גו' ושמרתם ועשיתם גו'" כל עניני התומ"צ מחשבה ודיבור ומעשה ("שלשה דברים") -

מתקיימת בקשת משה ("גואל ראשון הוא גואל אחרון"¹³⁸), "אעברה נא ואראה את הארץ הטובה גו' החר הטוב הזה (זו ירושלים) והלבנון" (זה בית המקדש)¹³⁹, שמשא רבינו, וכל דורו, וכל בני" שבכל הדורות, יחד עם בני" שבדורנו זה, "בנערנו ובזקנינו גו' בבנינו ובבנותינו"¹⁴⁰, ונשיא דורנו בראשנו, באים ונכנסים לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש, להר הקודש ולבית המקדש השלישי,

וחוגגים שם את שמחת הגאולה¹⁴¹ מתוך שמחה גדולה ויתירה גם ביחס לשמחת בית השואבה¹⁴² שעלי' אמרן¹⁴³

להאמור לעיל ע"ד ההוספה בלימוד התורה מחמשה עשר באב :

"שלשה דברים" - רומז (גם) על התורה, "אוריאל תליתאי"¹³⁵, כולל ובמיוחד - ה"תורה חדשה (ש)מאתי תצא" בגאולה השלישית, שההכנה לזה היא ע"י ההוספה בלימוד התורה באופן של בלי גבול מחמשה עשר באב ואילך (כנ"ל ס"ט).

ועפ"ז יש לבאר הוראת המשנה "הסתכל בשלשה דברים" שנלמדת ביום השבת שלמחרת חמשה עשר באב - שאף שבחמשה עשר באב החליט כאו"א (והתחיל לקיים בפועל) להוסיף בלימוד התורה, מ"מ, ביום השבת שלמחרתו צריך לבחון ("הסתכל") עוד הפעם ההחלטות שלו ולהוסיף בהם עוד יותר, באופן כפול¹³⁶, ועד שיהיו באופן המתאים וראוי להכנה (מעין ודוגמא) להבלי גבול ד"תורה חדשה מאתי תצא", השלימות ד"אוריאל תליתאי" בגאולה השלישית.

יד. ויה"ר שמההסתכלות (עיון והתבוננות) בעניני הגאולה השלישית וביהמ"ק השלישי ("הסתכל בשלשה דברים"), נזכה תיכף ומיד לראות הגאולה השלישית וביהמ"ק השלישי בפועל ממש, ותיכף ומיד ממש.

ובפשטות - בשבת פרשת ואתחנן,

(135) שבת פח, א.

(136) להעיר מהשייכות דכפל לשבת - "כל עיסקא דשבתא כפול" (מדרש תהלים צב, א), שלכן שייך לגאולה, כמארו"ל (שבת קיח, ב) "אלמלי משריין ישראל שתי שבתות כהלכתן מיד נגאליין", דקאי על "שתי שבתות" שבכל שבת (לקו"ת בהר מא, א), הכפל שבשבת (וראה רד"ה לך לך תר"ל).

(137) ראה אוה"ת ר"פ עקב.

(138) ראה לקו"ש ח"א ע' 8 ואילך. וש"נ.

(139) ג, כה ובפרש"י.

(140) בא יו"ד, ט.

(141) כמרוז גם ב"והי' עקב תשמעון" - "אין ויהי' אלא לשון שמחה" (וראה ב"ר פמ"ב, ג. וש"נ). כולל ובמיוחד לכל לראש - שמחת הגאולה.

(142) "על חמש עשרה מעלות הירדות מעזרת ישראל לעזרת נשים כנגד חמש עשרה מעלות שבתהלים" * (סוכה שם).

(143) סוכה נא, סע"א - במשנה, שם, ב.

(* ספרו של דוד מלכא משיחא.

„מי שלא ראה שמחת בית השואבה לא ראה שמחה מימיו“,

מראה באצבעו, שנאמר¹⁴⁴ ואמר ביום ההוא הנה אלקינו זה קוינו לו ויושיענו זה ה' קוינו לו נגילה ונשמחה בישועתו“.

ובלשון חז"ל בסיום וחותם מסכת תענית (בהמשך הסוגיא ד„לא היו ימים טובים לישראל כחמשה עשר באב“) – „עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים והוא יושב ביניהם . . וכל אחד ואחד

(144) ישעי' כה, ט.



שבת נחמו*

מהות הגלות – גאולה

נתפרשו ונתבארו בתורה שבע"פ – עד"ז הוא בנדוד"ד.

ב. בסיום מס' מכות איתא בגמרא: וכבר ה' ר"ג וראב"ע ור"י ור"ע מהלכין בדרך ושמעו קול המונה של רומי מפלטה ברחוק מאה ועשרים מיל התחילו בוכין ור"ע משחק, אמרו לו מפני מה אתה משחק, אמר להם ואתם מפני מה אתם בוכים, אמרו לו הללו כושיים שמשתחווים לעצבים ומקטרים לעבודת כוכבים יושבין בטח והשקט ואנו בית הדום רגלי אלקינו שרוף באש ולא נבכה, אמר להן לכך אני משחק ומה לעוברי רצונו כך לעושי רצונו עאכו"כ. שוב פעם אחת היו עולין לירושלים כיון שהגיעו להר הצופים קרעו בגדיהם כיון שהגיעו להר הבית ראו שועל שיצא מבית קדשי הקדשים התחילו הן בוכין ור"ע משחק, אמרו לו מפני מה אתה משחק, אמר להם מפני מה אתם בוכים, אמרו לו מקום שכתוב בו⁵ והור הקרב יומת ועכשיו שועלים

א. על כפל לשון הכתובי "נחמו נחמו עמי יאמר אלקיכם" אומר המדרש: לקו בכפלים ומתנחמים בכפלים. היינו שענין הניחום יהי כפול. וצריך להבין מהי הכוונה והתוכן של נחמה בכפלים?

ולאידך, ידועה הקושיא בפשטות: מהו החידוש בזה שמתנחמים בכפלים, מאחר שה"לקו" הי' "בכפלים"?

ויובן בהקדים הביאור בסיום מס' מכות, שגם שם מצינו כפל הלשון דנחמה – "עקיבא ניהמתנו עקיבא ניהמתנו"⁶, וגם שם מדובר על ענין החורבן והגלות, וע"ז בא כפל הלשון "ניהמתנו"⁷.

וע"פ הידוע שהענינים דתושב"כ

משיחת כ' מנ"א, ש"פ עקב, ש"פ ראה תשל"ד. נדפס בלקו"ש ח"ט ע' 67 ואילך. תרגום מאידית.

(*) וסיום מס' מכות.

(1) ישע"י מ, א. הפטרת פרשתנו.

(2) ילקוט ישע"י שם.

(3) ראה חדא"ג שם "מצינו כל הנחמות בלשון כפול נחמו נחמו עמי". ובכמה מפרשי התורה בריש פרשתנו מבואר סיום מס' מכות. ראה עקידה, ראש דוד. ועוד.

(4) להעיר על השייכות המיוחדת דסיום מס' מכות (ב' סיפורים דלקמן) לתוכן המס', בו מדובר בנוגע לגלות פרטי "אלו הן הגולים" (וכן בתחלת המס'), וכן לפרשתנו (ד, מא ואילך) "אז יבדיל משה שלש ערים גו' לנוס שמה רוצח גו'", דגם גלות הכללי שייכת לשופך דם האדם כו' (ראה לקו"ת במדבר יג, ג. ועוד). וערי מקלט הם גם כפרה (מכות ב, ב. ובכ"מ) – דוגמת הגלות.

(5) כ"ה סדרם בגמ' ובע"י ואיכ"ר וילקוט (דהערה 12. ובילקוט א'י, רבי אלעזר" (סתם). אבל בספרי (דלקמן שם) מקדים ר"י לראב"ע. וראה דק"ס.

(6) כ"ה ברוב דפוסים הש"ס (הובאו בדק"ס), ועד"ז באיכ"ר וספרי (דהערה 12). ובע"י, "של ארם". ובכמה דפוסים, "של בבל". וכנראה סיבת השינויים – מפני בקורת המלכות.

(7) ראה בע"י: עז"כ הללו. ובדק"ס: שגוים הללו.

(8) במדבר א, נא, ג, יו"ד, יח, ז.

דברי אגדה, אלא מעשה רב¹⁶, מעשה בפועל, איך גדולי התנאים (בהלכה) התנהגו; והברייא מפרשת את שמותיהם כולל ר"ע ש"כולהו (כל תורה שבע"פ) אליבא דר"ע"¹⁷ - א"כ מובן בפשטות שיש בזה כמה סברות שנוגעות להלכה.

ובפרט שבמקרה השני מסופר לא רק על בוכים ומשחק אלא גם על מעשה של הלכה בפועל, "כיון שהגיעו להר הצופים קרעו בגדיהם" - "דדינו ליעבד הכי"¹⁸.

עפ"י כהנ"ל צריך להבין, ובלשון הש"ס בכ"מ, "במאי קמיפלגי"; מה הן הסברות ההלכתיות שהן הטעם והסיבה למחלוקת חכמים הנ"ל עם ר' עקיבא - ומן הקצה אל הקצה: מ"בוכין" ל"משחק"? ואע"פ שבגמרא מסיים "אמרו לו עקיבא ניהמתנו עקיבא ניהמתנו", הרי מובן שההוו"א שלהם ש"התחילו בוכין" יש לה מקום בסברת ההלכה; ובפרט שבסיפור הראשון לא נזכר שאמרו "עקיבא ניהמתנו", וכדמשמע גם מזה שתשובת ר"ע במאורע הראשון לא מנעה מהם מלבכות במאורע השני - "שוב פעם אחת וכו'".

ג. גם צריך להבין כמה דיוקים בתוכן והמשך הסיפורים הנ"ל¹⁹ ומהם:

הלכו בו ולא נבכה, אמר להן לכך אני משחק דכתיב⁹ ואעידה לי עדים נאמנים את אורי' הכהן ואת זכרי' בן יברכיהו וכי מה ענין אורי' אצל זכרי' אורי' במקדש ראשון וזכרי' במקדש שני אלא תלה הכתוב נבואתו של זכרי' בנבואתו של אורי', באורי' כתיב¹⁰ לכן בגללכם ציון שדה תחרש [וגו'], בזכרי' כתיב¹¹ עוד ישבו זקנים וזקנות ברחובות ירושלים, עד שלא נתקיימה נבואתו של אורי' הייתי מתיירא שלא תתקיים נבואתו של זכרי', עכשיו שנתקיימה נבואתו של אורי' בידוע שנבואתו של זכרי' מתקיימת, בלשון הזה אמרו לו עקיבא ניהמתנו עקיבא ניהמתנו¹².

והנה, אע"פ שהגמרא הנ"ל היא מחלק האגדה שבתורה וכלל הוא שאין למדין הלכה מאגדה¹³ - הרי זהו כאשר הלימוד מאגדה הוא בסתירה להלכה; אבל אם אין זה סתירה, אזי כן למדים עניני הלכה מאגדה וסומכים על זה¹⁴.

ועוד: אפילו את"ל שאין למדים מאגדה הלכה למעשה בפועל¹⁵ - אך סברא בהלכה אפשר ללמוד ממנה.

נוסף על הנ"ל, הנה בנדו"ד אינו רק

(9) ישע' ח, ב.

(10) מיכה ג, יב.

(11) זכרי' ח, ד.

(12) ב' סיפורים הנ"ל הובאו גם בספרי עקב יא, טו. ילקוט שם. איכ"ר פ"ה, יח. בכמה שינויים.

(13) ירושלמי פאה פ"ב ה"ד.

(14) ס' הישר לר"ת ס' תרי"ט. וראה שד"ח כללים מערכת א' אות צה, אנציקלופדי' תלמודית ערך אגדה.

(15) שו"ת נוב"י מהדו"ת חיו"ד ס' קסא. וראה שד"ח ואנציקלופדי' שם.

(16) שבת כא, א. וש"נ. וראה ב"ב קל, ב. וברשב"ם שם.

(17) סנהדרין פו, רע"א. וש"נ.

(18) פ' רבינו גרשום. ונוגע לשקו"ט בהלכה - ראה טושו"ע או"ח סתקס"א ס"א וב'. צפנת פענח למכות. לקמן הערה 35.

(19) כמה דיוקים דלקמן הם במפרשי הש"ס והע"י.

(ה) למה הביא ר"ע דוקא את הנבואה ד"ציון שדה תחרש" ולא נבואה אחרת (קודמת) דהחורבן (והגאולה)?

(ו) לאיזה צורך מפרט בגמרא את שמותיהם של כל התנאים הללו?²³ הרי בעיקר נוגע להשמיענו שלר"ע היתה דעה והנהגה אחרת מהם - א"כ הרי הי' אפשר לומר ע"ד שמצינו בכ"מ: כבר היו ר"ע וזקנים וכו'²⁴, וכיו"ב.²⁵

(ז) למה רק במאורע השני אמרו חכמים (על תשובת ר"ע) "עקיבא ניחמתנו", ולא במאורע הראשון?

(ח) "בלשון הזה אמרו לו עקיבא ניחמתנו עקיבא ניחמתנו" - מהו כפל (כל) הלשון?²⁶ והדיוק אשר "בלשון הזה אמרו לו"?

(א) מה היתה שאלת ר"ע "מפני מה אתם בוכים", הרי זהו דבר הפשוט שכאשר שומעים קול המונה של רומי כו' שהחריבה את ביהמ"ק, ובפרט (במאורע הב') כשרואים את בית המקדש בגודל חורבנו - "שועל שיצא מבית קדה"ק" - זה צריך לעורר אבלות ובכיות.

(ב) יתירה מזו אינו מובן: זה שמסופר בסיפור השני, שכ"שהגיעו להר הצופים קרעו בגדיהם", בפשטות הכוונה היא (כדמשמע מסתימת והמשך הל') שגם ר"ע עשה זאת. כלומר, שגם ר"ע התאבל אז על חורבן ביהמ"ק - א"כ מהי שאלתו לאח"כ "מפני מה אתם בוכים"?

(ג) הפסוק, "והזר הקרב יומת" אינו מדבר בנוגע לכניסה של זר לקדה"ק אלא בור העושה עבודה בביהמ"ק¹⁹, ומאחר שהתנאים רצו להדגיש את האיסור (אפילו) דכניסה לקדה"ק הרי הי' להם להביא את הפסוק²⁰, ואל יבוא בכל עת אל הקודש", שבו מפורש שאפילו כה"ג אסור לו ליכנס לקדה"ק בכל השנה²¹.

(ד) מה הי' הקס"ד של ר"ע "עד שלא נתקיימה נבואתו של אורי' הייתי מתיירא שלא תתקיים נבואתו של זכרי'" - איך שייך ספק שנבואה לא תתקיים ח"ו; ובפרט ע"פ מרז"ל²², "כל דבור ודבור שיצא מפי הקב"ה לטובה אפילו על תנאי לא חזר בו"?

(23) והובא גם בספרי ילקוט ובאיכ"ר שם.
(24) להעיר מקדושין מ, ב: "וכבר הי' ר"ט וזקנים מסובין כו".

(25) ראה ב"ר פ"ב, ד: "כיון שעלו הזקנים לרומי כו" ומשמע שזה הי' באותה ההליכה ואותם הזקנים, ואינו מפרש שמות כולם. משא"כ במע"ש פ"ה מ"ט, כי שם נוגע שמות כ"א שאליהם שייך מעשר זה. וכן בסוכה (מא, ב) אגב אורחא קמ"ל דינים: ישראל ת"ח וכהן ת"ח מי קדם, ועוד (וראה הגש"פ (קה"ת) ע' טו). נתבאר בארוכה בהתועדות, וכן בנוגע לב"ר הנ"ל. ואכ"מ.

ולהעיר מסנהדרין קא, א: כשחלה ר"א נכנסו תלמידיו לבקרו כו' התחילו הן בוכין ור"ע משחק כו'. ולא נזכר שמות תלמידיו רק דר"ע. וראה לקמן שם: נכנסו ארבעה זקנים לבקרו ר"ט ור"י וראב"ע ורע"ק.

(26) בספרי "ובלשון הזה אמרו לו עקיבא עקיבא נחמתנו". אבל בילקוט שם (שהוא קרוב ללשון הספרי): עקיבא נחמתנו נחמתנו. ובאיכ"ר שם: עקיבא נחמתנו תתנחם ברגלי מבשר. וראה ר"ה (כה, א) בענין אחר "בלשון הזה אמר לו (ר"י) עקיבא נחמתני נחמתני".

* (19) רמב"ם רפ"ט מהל' ביאת מקדש. וראה רש"י עה"ת במדבר א, נא, ג, י.

(20) ר"פ אחרי.

(21) כמו שהקשה בערוך לנר כאן. ועוד.

(22) ברכות ז, סע"א.

(א) הצריכותא של כל הג' - מהו החידוש בשיטת ר"ע בב' סיפורים אלו וב"לומר כל דעביד רחמנא לטב עביד".

(ב) „לעולם יהא אדם רגיל לומר כל דעביד רחמנא לטב עביד" הוא כלל שלא מצינו בו מחלוקת וכך נפסק בשו"ע³¹ - ובמילא אינו מסתבר שהתנאים ר"ג וראב"ע ור"י יחלקו ע"ז³²; וביותר - שאפילו במאורע השני שהם אמרו „עקיבא ניהמתנו" אין הכרח שהם חזרו בהם מדעתם.

(ג) לפי הנ"ל הי' לו לר"ע לומר בתשובתו את נקודת שיטתו, „כל דעביד רחמנא לטב עביד" (ולאח"כ באם זה מוכרח) את הראי' הפרטית).

ו. ויובן זה בהקדים הביאור בגמרא בפשטות.

הטעם לתמיהת ר"ע „מפני מה אתם בוכים" הוא - מאחר שהתחילו לבכות רק כאשר „שמעו קול המונה של רומי וכו'", ולא לפני כן, מזה מוכח שבכיתם היא לא מפני עצם הידיעה שרומי היא בתוקף, שהרי את זה ידעו עוד לפני שיצאו „בדרך" [יתירה מזו:

המהרש"א²⁷ מבאר בזה (קושיא ז' וח'): „כפלו הדברים ע"ש שני המעשים שזכר". אבל גם תירוצו זה דורש הסברה: הרי „שני המעשים" היו בהפסק זמן ומקום²⁸ - המעשה הראשון הי' כשהיו „מהלכין בדרך" בהתקרבתם לרומי, והשני - „שוב" כש"היו עולין לירושלים" - א"כ איך אפשר לצרפם בחדא מחתא במענה אחד?

ד. בפשטות אפשר להסביר, שבשני המאורעות רואים את הנקודה המשותפת שבשיטת ר"ג וראב"ע ור"י מצד אחד ור"ע מצד השני: ר"ג וראב"ע ור"י ראו בכל מאורע את הענין הלא טוב שבו - ור"ע ראה גם בהם את (התכלית והתוכן הטוב - ור"ע אויל בזה לשיטתו כמו שאומר במק"א²⁹ „לעולם יהא אדם רגיל לומר כל דעביד רחמנא לטב עביד", וכמסופר בגמרא שם שכן היתה הנהגתו בפועל³⁰).

ולפי זה אפשר לבאר הטעם שהגמרא מביאה את ב' המאורעות בהמשך אחד, למרות שהם היו במקומות וזמנים שונים כנ"ל: זהו לא רק מפני ששני המאורעות אירעו עם אותם תנאים, אלא מפני שבב' המאורעות מצינו אותה הנקודה בשיטת ר"ע - לראות בהווה בכל דבר את התועלת והטוב היוצא מזה לאחר זמן.

ה. אבל לפי זה צריך להבין:

(27) וכ"ה בעקידה ריש פרשתנו (שער פ"ח).

(28) וכהלשון „שוב פעם אחת" (ועד"ז בספרי וילקוט), ובאיכ"ר „פעם אחרת".

(29) ברכות ס, סע"ב.

(30) ועפ"ז י"ל לכאורה שזהו גם לשיטתו בסנהדרין שם דר"ע משחק.

(31) טושו"ע או"ח סו"ס ר"ל.

(32) וגם נשנית שם „משום רבי מאיר". אבל להעיר שהרמב"ם לא הביאו בהלכות ברכות. ובפ"ה המשניות ברכות שם (נד, א) מפרש זה („וכמו שהיו אומרים החכמים רובו דבריהם כל מה דעביד מן שמאי לטב כו'") בחייב אדם לברך על הרעה (וי"ל דמקורו מזה שבגמרא הובא זה כהמשך להנ"ל). [אבל בטושו"ע הוא ענין בפ"ע „דין קצת ברכות פרטיות" (הכותרת בשו"ע)]. ועפ"ז אולי נרמז בלשונו בהלכות ברכות פ"י ה"ג „שאפילו בעת שייצר לו יודה וישבח בשמחה". משא"כ בטושו"ע סי' רכב ס"ג. ודווקא. וראה לשון הרמב"ם ספ"י שם. ואכ"מ.

„והלכנו באדיר יפול“³⁷; כי היות ש„הכל לפי המבייש והמתבייש“³⁸ הרי הבושה היא קטנה בהרבה כשהנפילה של ה„לכנו“ (ביהמ"ק) היא דוקא ע"י מלכות אדירה.

(ובזה יומתק, מה שבתשובתם הם לא התחילו והדגישו, שמלכות רומי החריבה את ביהמ"ק ובכ"ז היא בתוקף „בטח והשקט“) - כי, אדרבה, זהו לטובת ישראל, כאשר זה מיקל את רגש הבושה וכו', כנ"ל).

טענתם היתה: זה שרומי³⁹ היא במצב של „בטח והשקט“ בו בזמן ש„אנו בית הדום רגלי אלקיננו שרוף באש“ הוא חילול ש"ש (נוסף על חילול שם ישראל)⁴⁰. יתר על כן: כיון שכל תוקפה כו' של רומי הוא רק בכדי שיקויים „והלכנו באדיר יפול“ - א"כ למה רומי היא עדיין „אדיר“ ו„בטח והשקט“ גם עכשיו כאשר הביהמ"ק הוא כבר (מלפני כן) שרוף?

עד"ז הוא גם במאורע השני: כשראו „שועל שיצא מבית קדשי הקדשים“ הם ראו בזה חילול ש"ש ושם ישראל - „מקום שכתוב בו והזר הקרב יומת“, שאסור לכל יהודי אפילו להתקרב לשם, עד שאפילו כה"ג (הקדה"ק⁴¹ שבישראל) אסור לו ליכנס לשם (חוץ

עצם ההליכה שלהם לרומי³³, לבטל את הגזירות על ישראל³⁴, הוא מחמת תוקף הגלות).

ועד"ז בסיפור השני: הבכ"י שלהם לא היתה על עצם החורבן - ובפרט שעל החורבן הרי מפורש (שרק) „קרעו בגדיהם“ עוד לפני כן³⁵ - אלא סיבת הבכ"י היתה „כיון . . . ראו שועל כו' התחילו הן בוכין“.

לכן שאלם ר"ע „מפני מה אתם בוכים“ - מה נתחדש אצלם עכשיו, שמפני זה „התחילו הן בוכין“³⁶.

ז. תשובתם לר"ע „הללו כושיים כו' יושבין בטח והשקט ואנו בית הדום רגלי אלקיננו שרוף באש“ - פירושו: עצם הענין שמלכות רומי היא במצב של „בטח והשקט“ בעניני גשמיות העולם לא תפס אצלם מקום עד לבכ"י; אדרבה: מה שמלכות רומי היא בתוקף ובטח הוא לטובת ישראל, שכן

33) בגמרא לפנינו „מהלכין בדרך“, אבל בספרי ובאיכ"ר „נכנסים לרומי“, וכ"ה בפשטות הכוונה בגמרא.

34) דאל"כ איך יצאו מא"י לחו"ל, ובפרט שראב"ע ה"י כהן וחז"ל גזרו עלי' טומאה (שבת יד, ב ואילך. וש"נ. וראה תוד"ה ארץ - נויר נד, ב. ועוד).

35) דמשמע דכ"ה שהגיעו להר הצופים קרעו על המקדש. ראה בהמצוין בצפ"נ כאן. וראה שם מפרש"י ברכות מט, ב. פסחים מט, א (צופים מקום שיכול לראות בהמ"ק). ברכות סא, ב. תוס' ברכות מט, ב. וראה שו"ע אדה"ז מהדו"ק סי' ג סי"א. שית יצחק כאן.

ולהעיר שבספרי וילקוט ואיכ"ר הל' „הגיעו לצופים“ (וראה דק"ס כאן), כל' רש"י ותוס' בהנ"ל. ואכ"מ.

36) וראה חדא"ג כאן.

37) ישע"י יו"ד, ד.

38) ב"ק רפ"ח.

39) משתחוים לעצבים ומקטרים לעבודת כוכבים, ע"ז - שנאסר גם לבן נח.

40) ראה עין יוסף לע"י.

41) ראה דה"י א כג, יג. וראה אמור (כא, י"ט) „והכהן הגדול מאתיו גו' כי אני ה' מקדשו“.

ובתו"כ שם.

ועד"ז בסיפור השני: מאחר שנבואת החורבן התקיימה במידה הכי מלאה, עד ששועל יוצא מבית קדה"ק, ה"ז גופא הוכחה, שנבואת הגאולה של זכרי' תתקיים באופן הכי נעלה. לא ה' אצלו שום ספק ח"ו שהנבואה תתקיים; הספק ה' רק בנוגע לאופן הקיום - אם יהי' בתכלית העילוי או לא⁴⁴ ע"ד שמצינו בכו"כ יעודי התורה.

ועד"ב, שדה תחרש" יכולה להיות הצמיחה שע"ז, ואספת דגנך⁴⁵, יתירה מזו - „מאה שערים“⁴⁶, יתירה מזו - „חטים ככליות“⁴⁷ יתירה מזו - כמו שיהי' רק לעת"ל ונגש חורש בקוצר⁴⁸.

ור"ע ראה ע"י אופן הקיום של נבואת החורבן (של אורי') שגם קיום הנבואה של הגאולה יהי' באופן הכי נעלה.

עפ"ז מובן הטעם שהוא מביא כאן דוקא את הנבואה „ציון שדה תחרש“⁴⁹; הענין דחרישת שדה אינו כדי לקלקל את השדה, אלא אדרבה, החרישה היא דבר המוכרח כדי שהשדה תבוא לשלימותה - ונתנה הארץ יבולה, ע"ז הצמיחה לאחמ"כ היא כדבעי⁵⁰; וככל

מפעם אחת בשנה, יום-כיפור ובזאת (דוקא) יבוא גוי', גם הוא נחשב כזר כל ימי השנה כו'⁴² - „עכשיו שועלים הלכו בו“?

היינו, שנקודת טענתם היתה: אמנם נגזר שביהמ"ק יחרב וישראל יגלו - אבל מפני מה זהו תוך חילול השם כזה וחילול שם ישראל? (א מלכות רומי הרי איננה צריכה להשאר „בטח והשקט“ גם לאחר שביהמ"ק כבר נחרב; ב) הרי נבואת החורבן „ציון שדה תחרש“ היתה יכולה להתקיים בשאר חלקי ביהמ"ק ולא דוקא במקום קדה"ק, מקום שבו אפילו בנוגע ליהודי הכי קדוש נאמר הציווי „והזר הקרב יומת“⁴³.

ח. ועל זה ענה להם ר"ע: „ומה לעוברי רצונו כך לעושי רצונו על אחת כמה וכמה“; אמנם כן הוא, שע"ז שרומי בטח והשקט בעת שבית אלקינו שרוף באש ה"ז חילול ש"ש ושם ישראל; אבל ע"ז יהיו אח"כ גם השכר והטובה ביתר שאת, שהרי „ומה לעוברי רצונו כך לעושי רצונו עאכו"כ“, כלומר, ר"ע ראה גם בהצלחתה של רומי ואפילו בחילול ש"ש וש"י את הטוב המסובב ע"ז.

(44) ראה ענף יוסף לע"י ד"ה הייתי מתירא.

(45) עקב יא, יד.

(46) תולדות כו, יד.

(47) תוי"כ בחוקותי כו, ד. תענית כג, א. ועוד.

(48) עמוס ט, יז. ראה יל"ש עה"פ עמוס

בסופו. תענית ה, א. רש"י ב"ב טו, סע"ב.

(49) להעיר שבגמרא (וכן בדק"ס) הובא רק „לכן בגללכם ציון שדה תחרש“, אבל בע"י ספרי וילקוט הובא גם המשך הכתוב וירושלים עיין תהי' וזה הבית לבמות יער. ובאיכ"ר הובא הכי' בירמי' (כו, יח) כה אמר ה' גוי' וירושלים עינים תהי'.

(50) ראה חדא"ג מהרש"א שבת קלט, א.

(42) עפ"ז מתורצת הקושיא הג' דלעיל ס"ג שמגדיל גודל חילול שם ישראל, אבל עדיין צ"ע הלשון „מקום שכתוב בו“. ויל"פ במכש"כ מהדעות (ראה הגהות פערלא למנ"ח מצוה רלב) בדרו"ל בלפני עזר לא תתן מכשול - עצה שאינה הוגנת לו (תוי"כ קדושים יט, יד. הובא בפרש"י שם. וראה ליקוטים בסוף פס"ד להצ"צ) - דאין זה שולל מקרא כפשוטו - נתינת מכשול כו'. ועד"ז י"ל ב„הזר הקרב יומת“ (אף דעפ"ז צע"ק בלי הרמב"ם וכו'). ובקה"ק הכל זרים.

(43) ראה עץ יוסף לע"י.

שחורשים יותר את השדה, כך טובה יותר הזריעה ולאחרי זה הצמיחה. ועד"ז בעניננו: חורבן ביהמ"ק הוא בדוגמת החרישה, שדוקא על ידה (וממנה) בא היתרון בצמיחת הגאולה, ולכן, כאשר ר"ע ראה שהחורבן (החרישה) הגיע עד תכליתו: עד למקום קדה"ק⁵¹, ה' זה אצלו הוכחה שגם הגאולה (הצמיחה) תהי' בתכלית העילוי⁵².

ט. עפ"ז יש לבאר את חילוקי הדיעות במחלוקת ר"ע עם התנאים האחרים. שהן תלויות בשאלה כללית שמצינו בכמה מצות:

האם צריכים להתחשב (ולפי זה להכריע) בהווה עם מצוה וחיוב שיבואו בעתיד, ע"ד הדוגמא⁵³; חולה שלדעת הרופאים באם יתענה בצום גדלי' ע"ז לא יוכל להתענות ביוהכ"פ – האם הוא יכול (וצריך) להתענות בצום גדלי' שהוא חיוב מדברי קבלה⁵⁴, למרות שע"ז לא יוכל לקיים בעתיד את החיוב מדאורייתא – להתענות ביוהכ"פ; או שאסור לו להתענות בצום גדלי' כדי שיוכל להתענות ביוהכ"פ⁵⁵.

וי"ל שזוהי ג"כ ההסברה במחלוקת ר"ע והתנאים האחרים בנוגע לחילול ש"ש ושם ישראל בהווה, שמה יצא לאחר זמן עילוי גדול לישראל וקידוש ש"ש גדול יותר: ר"ג וראב"ע ור"י ס"ל, דמאחר שבהווה זהו חילול השם גדול הרי מה שיצא מזה לאחר זמן אינו מכריע, אלא מתחשבים עם המצב שבהווה – כיון שבהווה זהו היפך קידוש ש"ש וקידוש שם ישראל הרי זה רע כל כך עד שזה מביא לידי בכי'.

ר"ע סובר, שגם בהווה מכריעה התוצאה שבעתיד – ולכן ס"ל לר"ע כאן שכיון שמהחילול השם וחילול שם ישראל שבהווה יצא מזה אח"כ עילוי ויתרון בקידוש השם וקידוש שם ישראל, בהגאולה העתידה, הרי זה הכריע אצלו במצבו בהווה, עד כדי כך שהי' "משחק".

יוד. וי"ל שמחלוקתם תלוי' גם בשאלה כללית נוספת, ששייכת יותר⁵⁶ לתוכן דידין:

שמטמאין למת אף שע"ז לא יוכלו לעשות הפסח. ועוד. וראה שו"ע אדה"ז או"ח סרע"א ס"ד ובקו"א שם. שו"ת הצ"צ מילואים סי"א. יוד סצ"ב. וראה לקו"ש חט"ו ס"ע 453 ואילך. חט"ו ע' 398 ואילך.

ולכן הובאו דוגמאות הנ"ל דוקא, כי בדברים שחיובם נתחדש בזמן שלאח"ז י"ל (ולא כנ"ל הערה 53) דאין בזה משום אין מעבירין, ראה שד"ת שם.

ולהעיר דשאלה הנ"ל י"ל גם באופן אחר קצת: אם מצות הנוהגות בזמנים מיוחדים החיוב שלהם הוא רק בשעת זמן המצוה או שכל הזמן עליו החיוב שיעשה המצוה בזמנה (ראה לקח טוב – להר"י ענגל – כלל ו' אות ג'. ועוד. לקו"ש חל"ב ע' 30-129 והערה 33. חל"ה ע' 65 ואילך ובהערות שם).

(56) ועוד: בנדו"ד י"ל דהוי גדר מצוה אחת,

(51) ראה זח"ג (רצו, ב) דקד"ק נק' "ציון".

(52) ראה גם לקו"ש ח"ו ע' 167 הערה 34

באופן אחר קצת.

(53) ולא ממש כי בזה י"ל שתלוי באין מעבירין על המצות וכיו"ב (ראה הנסמך בהערה 55).

(54) כ"כ בשד"ח שבהערה הבאה. ויל"ע בזה שהרי אפילו בנוגע לת"ב בזה"ז יש שכתבו שאינו אלא מדברנן ולא מדברי קבלה (פנ"י פסחים נד, ב. טו"א מגילה ה, ב).

(55) ראה בארוכה שד"ח אסיפת דינים מע' יוהכ"פ ס"א סק". ושם גם הדוגמא דמפליג ג"י לפני השבת (ראה ב' הדיעות בשו"ע אדה"ז סי' רמח סי"ג). פרש"י סוכה כה, ב ד"ה שחל שביעי

רצונו וכו', ושבעת הגאולה יהי קידוש ש"ש וש"י - ה"ז פשוט,

אבל השאלה היא: מלכות רומי שעובדים ע"ז, יושבין בטח והשקט ואנו בית כו' שרוף, ו"שועל שיצא מבית קדשי הקדשים כו' מקום שכתוב בו והור הקרב יומת", הרי זה (כבר עכשיו) ענין של חילול ש"ש, חסרון בעצם הענין של קידוש ש"ש; ולעומת זה מה שלישראל יהי שכר נעלה ביותר ושנבואת זכרי' תקויים באופן נפלא ביותר, הוא ענין של הידור ותוספת (באורך ימים, בריאות כו' - בכללותם) בקידוש ש"ש (שיבוא אח"כ לאחר זמן)⁶¹ -

לפי ר"ג וראב"ע ור"י, מאחר שעכשיו יש חסרון בעצם הענין של קידוש השם (ואע"פ שבלא"ה לאחר החורבן אין קידוש שם ישראל וקידוש ש"ש, הרי אפשר שזה יהי שלא באופן של חילול, א"כ אינו נוגע מה שלאחר זמן יצא מזה הידור והוספה בקידוש השם - ובמילא, "התחילו בוכין".

אינו הידור בגוף מצוה, משא"כ בנדוד שההידור הוא בגוף הענין דהגאולה. וגם בנוגע לברב עם כו' י"ל שתלוי באיזו מצוה מדובר ובכמה מצות י"ל (עד"מ במילה) דהוי הידור בגוף המצוה. וראה לקו"ש ח"ו ס"ע 306 ואילך. ואכ"מ.

(61) עפ"ז יומתק שהביא הנבואה, "עוד ישבו זקנים וזקנות ברחובות ירושלים", ראה תוס' שם דהמדובר אחר תתח"מ, והיינו שאין המדובר בהיעדר של הגאולה או של תתח"מ, דפשיטא הוא שהרי הוא יסוד באמונה, אלא שגם, "ישבו זקנים וזקנות ברחובות ירושלים" - דאינו מוכרח והוא היפך טבע הרגיל. משא"כ ילדים וילדות. ועפ"ז מובן מה שבגמרא (וכ"ה בע"י, ספרי ויל"ש) הובא רק כתוב זה. אבל להעיר שבאיכ"ר א' וכתוב בתר"ו ורחובות העיר ימלאו ילדים וילדות כו'.

מצוה שאפשר לקיימה בכל פרטי, אבל עי"ז יחסר בכללות ההידור של המצוה, ולאיך, באם יקיימה בהידור יחסר פרט (שאינו לעיכובא) בהמצוה - מה מכריע: קיום המצוה בכל פרטי או ההידור בכללות המצוה.

[דוגמא לזה (ולא ממש) היא שאלת האחרונים⁵⁷ בברית מילה: באם יקיימו את המצוה בבוקר - לפי הכלל ד"זרזין מקדימין למצות" - יהי חסר ב"ברב עם הדרת מלך"; לאיך, באם ידחו את הברית לשעה יותר מאוחרת ביום, לא יהי זה באופן של זרזין מקדימין, אבל עי"ז יקיימו את ה"ברב עם הדרת מלך"⁵⁸ - מה מכריע.

ועד"ז בכמה ענינים - כשע"י דחיית המצוה לאח"ז יקיימו אותה בהידור ומן המובחר⁵⁹].

וגם בזה היא מחלוקתם⁶⁰: זה שישראל יקבלו שכר ע"ז שהם עושי

קידוש השם וחילול השם. משא"כ בהנ"ל שעיקר השאלה הוא בשתי מצות - ראה במקומות שצויינו בהערה הקודמת.

(57) בארוכה בשד"ח כללים מע' ז כלל א"ג. מע' פ כלל לט. וראה אנציקלופדי' תלמודית בערכו.

(58) דורזין מקדימין הוא פרט בעושה, בהמצוה (וישכם אברהם) ועד"ז בעשייתה בוריות (שממהרים לרוץ ולקרב ולזרוק - רש"י ד"ה אגב, פסחים סה, א). משא"כ "ברב עם" אין כל שינוי בפרטי קריאת המגילה, בהמהל והמילה. ועוד.

(59) ראה שם אם להמתין בברכת הלבנה עד מוצש"ק; להמתין בקיום ד' מינים עד שישג ד' מינים מהודרים; להמתין עד שיוכל לעשות המצוה בהידור יותר. ועוד.

(60) בשד"ח מכריע דורזין מקדימין כו' דוחה הא דברוב עם כו' מש"ס דר"ה (לב, ב) - אבל ראה מ"ש מע' פ' שם, דהיינו משום דברב עם כו'

ובענין זה ד"לומר כל דעביד כו", גם ר"ג וראב"ע ור"י מודים לר"ע, כנ"ל.

החידוש בנדו"ד הוא שבהרעה עצמה, „שועל שיצא מבית קד"ק", ראה ר"ע לא רק את התוצאה הטובה שלאחר זמן, אלא הוא ראה את זה גופא בתור חלק⁶⁶ והתחלה⁶⁸ של הטובה.

וע"פ מרז"ל עה"פ⁶⁷ כילה ה' את חמתו - „על העצים ועל האבנים ולא שפך חמתו על בני"י" ולכן נאמר באסף לא „בכי לאסף" אלא „מזמור לאסף" - ומתי ועל-ידי מה נעשה כילה (לגמרי)

אבל שיטת ר"ע היא, שההידור בכללות המצוה מכריע לגבי פרט בהמצוה - ולכן ההידור הנוסף שלאחר זמן בכללות ענין קידוש השם גובר על החסרון דעכשיו בעצם הענין של קידוש השם - ולכן ה"י „משחק".

יא. זהו בכללות, בפרטיות יש צריכותא וחידוש בסיפור השני לגבי הראשון בכל ג' הפרטים הנ"ל: כל דעביד רחמנא לטב עביד; אם מתחשבים בהווה עם התוצאות שלעתידי; האם פרט בהמצוה מכריע לגבי ההידור בכללות המצוה.

זה שר"ע אומר „כל דעביד רחמנא לטב עביד", פירושו, שבהווה זוהי רעה, אלא שהמכוון מזה הוא לטב; וכמו שהוא בדוגמא שמובאת בגמרא⁶² בנוגע לר"ע עצמו: זה שהוא לן בלילה בשדה ולא בעיר, ואיבד את חמורו ותרנגולו והגר כבה - מזה יצא אח"כ טובה של הצלת הנפש; כלומר, המעשה עצמו הוא ענין של צער והיזק, אבל זה ה"י לשם טובה⁶³.

- עפ"ז מובן איך זה מתאים עם הדין בגמרא⁶⁴, שכאשר קורה מאורע לא טוב, למרות שאח"כ תצא מזה טובה, כגון שבא לו שטף על שדהו אע"פ שכשיעבור השטף היא טובה לו שהשקה שדהו⁶⁵, צריך לברך ברוך דיין האמת, כי „השתא מיהא רעה היא" ⁶⁶ -

שנה זו". ולהעיר מרמב"ם שם „שאין מברכין על העתיד להיות אלא על מה שאירע עתה".

67 וי"ל החילוק מברכת דיין האמת שאין מברכין על העתיד להיות כמ"ש בפיה"מ שם „לפי שהעמידות ההם אפשר שיהיו או שלא יהיו". ולכן אין מברכין כו". משא"כ בנדו"ד.

68 דבהנ"ל „כל דעביד רחמנא כו"י הרי המדובר בעובדא אחת (רעה), שהיא בשביל ענין אחר (טוב). משא"כ בנדו"ד, „ציון שדה תחרש" שהיא התחלת פעולה שלאחרי" (וכמו בשדה כפשוטו שהיא התחלת הוריעה והצמיחה). וראה לקמן סי"ג ד"ה וההכרח. ועד"ז הוא החילוק בנוגע להשאלה הדוה ועתיד דלקמן סי"ב - ראה הערה 73.

69 בלקו"ש ח"ב שם נתבאר שהטעם מה ששיטת ר"ע ק"י היא „כל דעביד רחמנא לטב עביד" ולא כהנהגה דנחום איש גס זו - „גם זו לטובה" (תענית כא, א. סנהדרין קח, ב) שזה עצמו טוב, כי רע"ק ה"י תלמידו דנחום איש גס זו, ולכן בדורו (שחושך הגלות נתגבר) אא"פ לראות בגילוי בכל ענין הטוב שבו, אבל זהו בנוגע להנהגה דכל אדם; וכל דעביד רחמנא, משא"כ בנדו"ד שהמדובר בדבר הנוגע לכללות עם ישראל; יסודי וכללי - גאולת ישראל והשכינה (וישיש ע"ז נבואה מפורשת כדלקמן בפנים) י"ל דאפשר לראות בגילוי הטוב שבו. (70) איכה ד, יא. איכ"ר שם.

(62) ברכות ס, סע"ב.

(63) ראה לקו"ש ח"ב ע' 394.

(64) שם ס, א. רמב"ם הל' ברכות פ"י ה"ד.

טושו"ע או"ח סרכ"ב ס"ד.

(65) לשון השו"ע שם.

(66) כפרש"י ברכות שם „שמחלת תבואה של

חמתו, ע"י ששועלים הלכו מבית קה"ק (ויירושלים עיני גוי'1).

אבל בהסיפור הראשון למרות שגם שם ה' "משחק" וגם בזה יש חידוש לגבי "כל דעביד רחמנא לטב עביד"

[אשר א] רק אומרים ויודעים שזהו "לטב", אבל לא יודעים, אין זה ניכר ונגלה מה הוא הטב, ב) זוהי רעה ש"לטב עביד", אבל גם אם כל הענין לא ה' מלכתחילה ג"כ ה' טב, כדוגמת המאורע שה' עם ר"ע, שבאם לא ה' לו מלכתחילה חמור ותרנגול כו' ג"כ ה' ניצל, משא"כ בנדוד "מה לעוברי רצונו כך לעושי רצונו עאכו"כ: א) הוא רואה את ה"כך", מהו התוכן של הטוב שבזה, ב) מתוספת תועלת ומעלה מזה, יותר ממה שה' בלא"ה],

אבל אין זה באופן שזה עצמו הוא חלק והתחלה של הטובה?.

יב. עד"ז הוא בשתי השאלות האחרות:

(71) ראה הערה 49.

(72) ויל"ע באיזה אופן הוא זה ד"ר"ע משחק בסנהדרין (קא, א) דפשיטא שזהו באופן נעלה מ"כל דעביד רחמנא לטב עביד" דהרי "ר"ע משחק . . שמח". ובפשוטו הרי"ז כסיפור הא' דכאן "ועכשיו שאני רואה רבי בצער אני שמח כו'" (ראה פרשי' שם, ושכרו משתמר להבא לכך אני שמח). אבל י"ל שזהו מעין "כילה חמתו" בעוה"ז. או י"ל (וראה לקמן שם, נענה ר"ע ואמר חביבין יסורין כו') דהוא ע"ד אשר יאהב הוי' יוכיח (משלי ג, יב. וראה ברכות ה, א) וכהפי' שזהו חסדים מכוסים ונעלים מחסדים גלויים (ראה תניא פכ"ו. אנה"ק סי' יא). ולפי"ז הרי"ז כסיפור הב', אבל להעיר שבו לא מצינו שיאמר עקיבא ניתמני. ראה לקמן בפנים. וראה שם לקמן. אמר להם סמכוני ואשמעה כו'.

לפי ההסברה שהתוצאה שבעתיד, מכריעה את אופן פעולת המצוה שבהווה; וכמו כן לפי הסברא שההידור בכללות המצוה מכריע לגבי הפרט שבמצוה עצמה, הרי הטעם בזה (בכלל) הוא כי זה מכריע וגובר; כלומר, בהפעולה שבהווה ולגבי הפרט שבהמצוה זהו אכן חסרון, אלא שהמעלה שבעתיד, וההידור בכלל גוברים על החסרון ומכריעים אותו, שכן הוא (בכללות) בסיפור הא'.

אבל בנדוד"ד בסיפור הב', הרי לדעת ר"ע אי"ז רק בגדר של מכריע, אלא שבפעולה שבהווה וכו', הוא רואה רק את המעלה שבעתיד, היינו שאת ההידור של קידוש שם שמים ושם ישראל שיצא מזה לעתיד, רואה ר"ע כאילו זה כבר התחיל בהפעולה שבהווה - במה שנראה כחסרון בקידוש השם ושם ישראל?.

יג. וזהו הטעם שדוקא במאורע השני אמרו לו "עקיבא ניתמנו עקיבא ניתמנו" ולא במאורע הראשון: החידוש בפירוש הענין ד"שועל שיצא מבית קדשי הקדשים" לדעת ר"ע לגבי דעת שאר התנאים שהתחילו הן בוכין

(73) וע"ד שיש להתמנין לעשות המצוה באופן יותר משובח דאין בזה משום אין מעבירין - משא"כ במצות שונות - שו"ת חכ"צ סי' קו בסופו. וראה לשון אדה"ש שו"ע סי' צד ס"ה, ואין בזה משום אין מחמיצין את המצות ווריוס מקדימין למצוה כיון שמתכוין כדי לקיים מצוה מן המובחר, והיינו שההמתנה גופא היא חלק מההכשרה וחביבות המצוה (משא"כ בשו"ע שם סכ"ה ס"ד, שמצוה מן המובחר שם היא לא במצוה זו עצמה, אלא להקדים מצוה תדירה. ולכן בזה אמרינן "אין משהין את המצוה" דתפלין. ואכ"מ.

לשיטת ר"ע, אבל התנאים האחרים נשארו בדעתם. ובפרט שבזה צריכים ללמוד ולראות את המעלה והטוב של דבר אחד ("עושי רצונו") מדבר שני ("עוברי רצונו") – ועל זה הוא לא הביא להם שום רא' מפסוק כבסיפור השני (שממנו יודעים במכש"כ בנוגע לסיפור הראשון).

יד. עפ"ז יש לבאר את הטעם שבגמרא הוא מפרט את שמותיהם של כל התנאים, כי על ידי זה מובן הטעם והסיבה של חילוקי הדעות ביניהם: ר"ג ה' נשיא – ישראל (משבט יהודה); ראב"ע ה' כהן – דור עשירי לעזרא⁷⁶, ר"י ה' לוי (מן המשוררים)⁷⁷; ר"ע ה' בן גרים⁷⁸ –

ובפשטות, מי יכול לראות (ולפעול) בלעומת זה, בצד ההיפך, את ביטולו של הרע שבו אפילו כשהוא בתקפו ואת המעלה והתועלת בענין החורבן באופן של נחמה בכפלים – דוקא זה שבו עצמו ה' באופן כזה (ע"ד מה דאיתא בגמרא⁷⁹, שדוקא עובדי' התנבא על מפלת אדום, כי "עובדי' גר אדומי ה' והיינו דאמרי אינשי מני' ובי' אבא ניויל בי' נרגא"), משא"כ בן ישראל – הן כהן הן לוי והן ישראל – אינו יכול לראות את זה מעצמו, אצלו זהו חידוש.

ועד"ז הוא החילוק בין שיטותיהם בהלכה: מה מכריע, ההווה או העתיד; פרט בהמצוה או הידור בכללות המצוה:

הוא בשני ענינים, לא זו אף זו: לדעתם הם ראו בזה ענין של היפך הטוב המעורר לבכ' – דעת ר"ע היא שלא זו בלבד שצריך להסתכל על הענין הטוב (קידוש ש"ש ושם ישראל בתכלית השלימות) שיצא מזה, אלא יתר על כן, שהעילוי והתועלת שיהי' עי"ז בהגאולה אינה כמו דבר המושג ע"י דבר שני (שאינו טוב), אלא זהו ענין אחד – "ציון שדה תחרש"; החורבן עצמו יש בו המעלה דחרישת השדה שהמשכה הוא וריעה וצמיחה.

וזהו הנחמה הכפולה: א) המעלה וההידור שבעתיד, ב) שהעילוי והנחמה נמצאים בהפעולה שבהווה.

וההכרח על זה הוא, "דכתיב ואעידה לי עדים נאמנים את אורי' כהן ואת זכרי' בן יברכי' כו' תלה הכתוב כו'": הכתוב עצמו אומר, שהם אינם שני ענינים נפרדים, אלא הם ענין אחד – וכמו גדר העדות (עפ"י שני עדים – נעשית מציאות אחת ד"עדות"⁷⁴), נבואתו של זכרי' ונבואת אורי' הם עדות אחת⁷⁵.

משא"כ בסיפור הראשון שר"ע ה' "משחק" מצד הטעם, "מה לעוברי רצונו כך לעושי רצונו עאכו"כ", ה"ז רק

(74) להעיר מוטטה (ב, רע"ב. וש"נ) כל מקום שנאמר עד הרי כאן שנים כו'.

(75) וי"ל שזהו ע"ד מ"ש הרמב"ן לך (יב, ו). וראה לבוש לרקנטי לך שם. דרשות הר"ן דרוש ב' שהטעם שבכמה נבואות מצינו שהקב"ה ציוה לעשות פעולות גשמיות בכדי שהנבואה תתקיים בגשמיות. ועד"ז י"ל בנדוד", שכשראה "ציון שדה תחרש" הרי התחילה הנבואה להתקיים בגשמיות וא"כ, בידוע שנבואתו של זכרי' מתקיימת.

(76) ברכות כו, ב.

(77) ערכין יא, ב. וראה ע"ד הנ"ל במפרשי

המשניות מע"ש פ"ה מ"ט.

(78) סדר הדורות בערכו. וש"נ.

(79) סנהדרין לט, סע"ב.

ע"י עצם החורבן והגלות (וכנ"ל, ע"ד המסופר בסיום מס' מכות הנ"ל הללו משתחוים כו' יושבים בטח והשקט ואנו כו' שועל שיצא מבית קדה"ק),

ובהתאם לזה הנה גם הנחמה היא בכפליים: נוסף על הנחמה בזה שמתגלית התועלת והטובה דעצם החורבן והגלות - איך שכל זה ה' כדי שיתגלו הגילויים של הגאולה העתידה, הרי מתגלה גם המעלה והעילוי שבהוספה ("לקו בכפליים") דהחורבן והגלות (וזה גופא הוא באופן של "נחמה בכפליים")⁸³, היינו שלא זו בלבד שיהי' נרגש שכדאי גודל הירידה והגלות ובלבד להגיע לההוספה וההידור שבזמן הגאולה, אלא שגם מרגישים את הטובה והמעלה שבההוספה בחורבן וגלות גופא - ועל זה אומרים⁸⁴, "אודך ה' כי אנת בי".

עפ"ז י"ל הרמז דענין הנחמה בפרשתנו, כמו שאמרו רז"ל⁸⁵ (ורשי מביא זאת) בנוגע לבשורה⁸⁶, "כי תוליד בנים ובני בנים ונושנתם בארץ גו'", ש"רמז⁸⁷ להם שיגלו ממנה לסוף ח' מאות ונב שנה כמנין ונושנתם והוא הקדים והגלם לסוף ח' מאות וחמשים

דוקא ר"ע, שנוסף לזה שהי' בן גרים, הרי גם הוא עצמו התחיל ללמוד תורה רק בהיותו בן ארבעים⁸⁸ - הרי אם הי' מסתכל ומתחשב עם מצבו וענינו בהווה, לא הי' מגיע למעלת ר"ע⁸⁹; דוקא מפני שראה את התוצאה והמעלה שיכולים לצאת (וזה אכן יצא אצלו) בעתיד, והוא ראה את זה בכירור ובודאות כמו הראי' ד"אבנים שחקו מים"⁹⁰ - זה גרם שהתחיל ללמוד תורה באופן המבואר ברז"ל⁹¹.

טו. עפ"ז י"ל שזוהי גם ההסברה בהיתרון והמעלה דנחמה בכפליים (נחמו נחמו עמי) על כללות הגלות והחורבן באופן של "לקו בכפליים": ה"לקו בכפליים" הוא בזה שנוסף לעצם החורבן והגלות (והיפך קידוש ש"ש ושם ישראל בזה), הנה יש גם חילול שם שמים ושם ישראל ביותר - יותר מאשר

(80) אדר"נ פ"ו, ב. וראה פסחים מט, ב. וראה שיטה מקובצת בשם ריטב"א כתובות סב, ב דמקודם לא הי' צוועי ומעלי.
(81) ובא לזה ע"י הק"ו - כבסוגיין; ומה כו' עאכ"כ - דאבנים שחקו מים - אדר"נ שם.
(81*) אדר"נ שם.

(82) עוד י"ל: שר"ע הי' בן גרים אשר מתייחס בעיקר לא "לאברהם יצחק ויעקב (ישראל) כ"א למי - שאמר והי' העולם" (תשובת הרמב"ם לר' עובדי' גר צדק (רמב"ם - גי. תש"ז - בהוספות לח"א סי' יט. תשובות הרמב"ם ירושלים (כרך ב') סרצ"ג), ולכן ככל ענין הי' מפרש גדרו מצד הקב"ה: בהווה ראה את העתיד - דלגבי הקב"ה הי' הוה ויהי' כאחד (שער היחוד והאמונה פ"ו (פב, א)); בכל דבר ראה בזה "דעביד רחמנא" וא"כ הרי זה טוב דאין רע יורד כו'. משא"כ בר"ג וראב"ע ור"י - בניי - מפרשים כמו שהוא בגדר דישאל, ראה הגש"פ (קה"ת, תשמ"ו ושלאח"ז) ע' תסה ואילך - הדרן (הא') דמס' פסחים במחלוקת דרע"ק ור"י.

(83) להעיר דכפלים פירושו לא רק שתי פעמים אלא - בכ"מ - גם באופן דאי"ע, וע"ד הפי' במדרש (שמו"ר רפמ"ו) כפליים לתושי' (איוב יא, ו). ולהעיר דאותיות כפולות רומזי' לגאולה (פדר"א פמ"ח. יל"ש לך רמז סד). וראה ד"ה ויאמר גו' לך תרכ"ו, שהשייכות דאותיות כפולות לגאולה היא לפי שאתיות כפולות הם מבחי' הסובב, שלמעלה מהגבלה.

(84) ישע"י יב, א.

(85) סנהדרין לח, א.

(86) ד, כה.

(87) לשון רש"י.

והקדים ב' שנים לונושנתם כדי שלא יתקיים בהם כי אבד תאבדון וזהו שנאמר⁸⁸ וישקוד כו' צדקה עשה עמנו שמהר להביאה ב' שנים לפני זמנה". כלומר, לא רק המעלה והתועלת שבגלות גופא, כפי שהכתוב מסיים שזה יביא ל"ובקשתם משם את ה"א ומצאת

כי תדרשנו גו' ושבת עד ה"א גו"⁸⁹, אלא גם העילוי בקדימת הגלות, שהקדימה מבטלת את ה"אבד תאבדון". וע"י מעשינו ועבודתנו במשך זמן הגלות נזכה בגלוי ממש ל"נחמו נחמו" ויתירה מזו ל"אנכי אנכי הוא מנחמכם" בביאת משיח צדקנו.

(88) דניאל ט, יד.

(89) ד, כט"ל.



הוספה

בשורת הגאולה

לד.

דובר כמ"פ בתקופה האחרונה שלפי כל הסימנים נמצאים אנו ב"שנה שמלך המשיח נגלה בו"¹ (נוסף על החשבון דערב שבת לאחר חצות שמתחיל בשנת ה'תנש"א²) – כמרומז בהר"ת (שנתפשט בכל ישראל) "הי' תהא שנת נפלאות אראנו", ובפרט שבמשך השנה ראו בפועל (ויראו עוד) כו"כ מאורעות שהם "נפלאות", ויתירה מזה, שכל א' מהם הוא באופן של "פלא" גם ביחס לה"פלא" שלפניו, פלא לגבי פלא שמעורר התפעלות חדשה.

– כולל גם ה"פלא" שמתרחש בימים אלו ממש: כינוס אנ"ש והשלוחים שיחיו במדינת רוסיא, שהתכנסו מכו"כ מקומות (גם משאר מדינות שבעולם) בעיירה ליובאוויטש, כולל גם כדי להשתטח על ציוני קודש של רבותינו נשיאינו ששם מנוחתם כבוד, וגם על הציון הק' של אאמו"ר ז"ל (שיום ההילולא שלו, עשרים באב, מתברך מיום הש"ק זה), ונוסף לזה, מתכנסים בעיר הבירה דכל המדינה, מאסקווא כדי להתייעץ ולהתדבר יחדיו ("איש את רעהו יעזורו"³), מתוך אהבה ואחדות, "כאיש אחד בלב אחד"⁴ ולקבל החלטות טובות להוסיף ביתר שאת וביתר עוז בהפצת התורה והיהדות והפצת המעיינות חוצה בכל המדינה ובכל העולם כולו, ויה"ר שיהי' הכינוס בהצלחה רבה ומופלגה, ובאופן של הוספה כפולה ומכופלת, "דמוסיף יוסיף"⁵, ועד להוספה שלמעלה ממדידה והגבלה – שמאורע זה הו"ע של "נפלאות", שאותה מדינה

(1) יל"ש ישעי' רמז תצט.

(2) ראה סה"ש ה'תש"נ ח"א ע' 254. וש"נ.

(3) ישעי' מא, ו.

(4) פרש"י יתרו יט, ב.

(5) תענית בסופה.

שלחמה נגד פעולותיו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו (ועד"ז בנוגע לפעולותיו של בעל ההילולא דעשרים באב) בהפצת התורה והמעיינות חוצה, מארחת ומכבדת את תלמידיו ושלוחיו וההולכים בדרכיו ואורחותיו בהפצת התורה והמעיינות חוצה –

ש"נפלאות" אלו (שכבר ראו בפועל) מעוררים ומדגישים שתיכף ומיד רואים הפלא הכי גדול – גאולה האמיתית והשלימה עלי' נאמר⁶ "כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות", "נפלאות" גם בערך ליצי"מ⁷.
... ובנוגע לפועל:

כיון שנמצאים על סף הגאולה האמיתית והשלימה שבה יהיו כל הענינים באופן של בלי גבול – צריכה להיות ה"טעימה" (בערב שבת, ש"טוב לטעום מכל תבשיל ותבשיל"⁸) מהבלי גבול דהגאולה, ע"י ההוספה בעניני התומ"צ באופן שלמעלה ממדידה והגבלה.

ובפרטיות יותר – הוספה בלימוד התורה (מוסיף לילות על הימים לעסוק בתורה"⁹) הן נגלה דתורה והן פנימיות התורה, כולל לימוד עין יעקב, אגדה שבתורה, ש"רוב סודות התורה גנוזין בה"¹⁰, ועוד ועיקר, לימוד פנימיות התורה, כדברי האריז"ל (שיום ההילולא שלו בחמשה מנ"א) ש"בדורות אלו האחרונים מותר ומצוה לגלות זאת החכמה"¹¹, ובמיוחד לאחר שנתבארה בתורת החסידות באופן ששייך להבנה והשגה דכאו"א מישראל,

והדגשה מיוחדת על ההוספה בלימוד התורה בעניני הגאולה – הן בנגלה דתורה, ובפרט בספרו של הרמב"ם שכולל גם ההלכות ששייכות לזמן הגאולה, כמו הלכות בית הבחירה (שלמדום זה-עתה בימי בין

(6) מיכה ז, טו.

(7) ראה אוה"ת נ"ך עה"פ (ע' תפז). וש"נ.

(8) שו"ע אדה"ז או"ח סו"ס רנ.

(9) פרש"י תענית שם.

(10) תניא אגה"ק סכ"ג.

(11) שם סכ"ו (קמב, ב).

המצרים), וכן הלכות מלכים ומלחמותיהם ומלך המשיח, והן בפנימיות התורה, שנוסף לכך שכללות הלימוד דפנימיות התורה מקרב את הגאולה, "בהאי חיבורא דילך (תורתו של רשב"י) . . יפקון בי' מן גלותא ברחמי"י¹², יש עילוי מיוחד בלימוד החלקים דפנימיות התורה שמבארים עניני הגאולה.

ומה טוב – שלימוד זה יהי' באופן ד"עשרה (ציבור) שיושבים (בהתיישבות וקביעות) ועוסקים (באופן של "עסק") בתורה¹³.

. . . ויש להוסיף לימוד והוראה בשייכות לענין הגאולה גם מהתחלת פרק שלישי – "הסתכל בשלשה דברים":

"שלשה דברים" (סתם) – יש לומר, שגם רומז לגאולה השלישית וביהמ"ק השלישי, גאולה משולשת וביהמ"ק משולש, שכולל ב' המעלות דגאולה ראשונה ושני', בית ראשון ושני, ושניהם יחד.

ו"הסתכל בשלשה דברים" – "הסתכל" דייקא, שמורה על העיון וההתבוננות בהעמקה יתירה¹⁴ בענין הגאולה השלישית וביהמ"ק השלישי ("שלשה דברים"), מתוך צפי' והשתוקקות מיוחדת, "אזכרה לו בכל יום שיבוא"¹⁵, שיבוא בכל יום, ביום זה ממש, ועאכו"כ כשעומדים על סף הגאולה, שההסתכלות בשלשה דברים היא ביתר שאת וביתר עוז.

ויש לומר, שההסתכלות בעניני הגאולה השלישית וביהמ"ק השלישי ("שלשה דברים") פועלת שלימות בכל עניני העבודה שנכללים ב"שלשה דברים" – ג' הקוין דתורה עבודה וגמילות חסדים¹⁶, שקיומם ע"י ג' הלבושים דמחשבה דיבור ומעשה – שהעבודה אינה באופן של התחלקות, אלא באופן של בלי גבול, ומצד העדר ההגבלה ישנה

(12) זח"ג קכד, ב – ברע"מ. הובא ונת' באגה"ק שם.

(13) אבות פ"ג מ"ו.

(14) ראה שו"ע אדה"ז או"ח סקכ"ח סל"ו. ועוד.

(15) נוסח "אני מאמין" הנדפס בסידורים וכו'. וראה לקו"ש חכ"ג ע' 394.

(16) אבות פ"א מ"ב.

השלימות בכל הקוין¹⁷.

(משיחות ש"פ ואתחנן, שבת נחמו, ט"ז מנחם־אב תנש"א)



17) ועד"ז בנוגע ל"סור מרע" – כהמשך המשנה "ואין אתה בא לידי עבירה" – "ואין אתה בא" דייקא, בדרך ממילא, ללא צורך להתעסק בשלילת הרע, ואפילו לא "לידי עבירה", שגם דברים שיכולים להביא לידי עבירה (כמו תאוות היתר) נעשים מושללים בדרך ממילא, מצד ההסתכלות בעניני הגאולה, מעין ודוגמת המעמד ומצב דימות המשיח, כפס"ד הרמב"ם (בסיום וחותם ספרו "משנה תורה") ש"באותו הזמן . . כל המעדנים מצויין כעפר", "כעפר" דייקא, שאין לו שום חשיבות, כיון ש"לא יהי' עסק כל העולם אלא לדעת את ה' בלבד".

IN LOVING MEMORY OF OUR DEAR MOTHER
Mrs. Mesuda Yardena bas Reb Eliyahu ע"ה Uzan
Passed away on 14 Menachem Av, 5782

ת. נ. צ. ב. ה.

*

DEDICATED BY HER CHILDREN
Rabbi & Mrs. Menachem Mendel and Devorah שיחיו Uzan

היי שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!
להקדשות ולפרטים נוספים:
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula!!!*
To Dedicate This Publication
In Honor Of Your Family Or A Loved One
For More Info. Call:
(718) 753-6844 or (323) 934-7095
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:
<http://www.torah4blind.org>

TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095