יוצא לאור לפרשת ויגש ה'תשע"ה
(מספר 33)

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

לקוטי שיחות

•

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש

בעניני גאולה ומשיח

יוצא לאור על ידי מערכת
„אוצר החסידים"

770 איסטערן פארקווי ברוקלין, נ.י.

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושתים לבריאה
הי' תהא שנת נפלאות בכל
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

לזכות
החייל ב"צבאות השם" **יוסף חיים** שי'
ליום הולדתו הראשון, ביום וא"ו טבת,
הי' תהא שנת עת הגאולה
ולזכות
הוריו
הרה"ת ר' **יחזקאל שמעי'** וזוגתו מרת **חי' מושקא** שיחיו **אלטיין**
זקניו
הרה"ת ר' **מנחם מענדל** וזוגתו מרת **רבקה שרה** שיחיו **אלטיין**
הרה"ת ר' **שמחה מאיר** וזוגתו מרת **סימא** שיחיו **בארט**
*
נדפס ע"י ידידיהם
הרה"ת ר' **יוסף יצחק הלוי** וזוגתו מרת **גיטל רחל** שיחיו **שגלוב**

הי' שותף בהפצת ענייני "משיח וגאולה"!!!
להקדשות ולפרטים נוספים:
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula*!!!
To Dedicate This Publication
In Honor Of Your Family Or A Loved Ones
For More Info. Call:
(718) 753-6844 or (323) 934-7095
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:
http://www.torah4blind.org

TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095

מפתח ותוכן

פרשת ויגש - חנוכה

א. עמדו הכן כולכם לבנין ביהמ"ק העתיד 3

העילוי דפ' ויגש לגבי חנוכה - שלאחרי חנוכת המשכן (קריה"ת דחנוכה) באים לחנוכת ביהמ"ק דלע"ל, כמבואר בדרושי חסידות דפ' ויגש הענין ד"קורות בתינו ארזים וגו'"; ההוראה - התחלת זמן חדש שבו צ"ל "עמדו הכן כולכם" לבנין ביהמ"ק העתיד בביאת דוד מלכא משיחא

פרשת ויגש

ב. "ויגש אליו יהודה" - תוקף היהודי בגלות והכנה לגאולה 18

הקשר דהגשת יהודה ליוסף עם מ"ש בהפטרה שלע"ל יהי' דוד (מיהודה) מלך על כולם; אף שיוסף הי' השליט במצרים, מ"מ ניגש אליו יהודה בתוקף, שזהו מעין הגילוי דלע"ל, שלמעלה מהטבע ישלוט על טבע ויכול להיות שני הפכים יחד; ביאור בב' דרשות במדרש עה"כ במגילה "כרצון איש ואיש", הוראה לפועל בהנהגת ישראל בזמן הגלות; בפרט במדינה זו - מלכות חסד; הקשר עם החזרת ופדיון ספרי רבותינו נשיאינו; הוראה - רכישת ספרי קודש בכל בית יהודי

עשרה בטבת

ג. "סמך מלך בבל" למעליותא בגאולה 32

הדגשת הגאולה: בכללות ענין התענית (קריה"ת בי"ג מדות הרחמים שמכפרות החטאים, סיבת הגלות וסיום ההפטרה "עוד אקבץ עליו לנקבציו"; בעשרה בטבת (בו "סמך מלך בבל", מל' "סומך נופלים"); בפרשיות השבוע ("ויחי יעקב" - "דרך כוכב מיעקב זה מלך המשיח", ו"ויגש אליו יהודה" (- סמיכת גאולה לתפלה); הסיום בשליחות מצוה לצדקה

הוספה / בשורת הגאולה

ד. משיחות ש"פ ויגש, ה' טבת ה'תנש"א 39

דורנו הוא הדור האחרון של הגלות והדור הראשון של הגאולה; עומדים בסמיכות ממש לגאולה; הוראה בפועל - להוסיף בענינים שהם מעין הכנה לבנין בית המקדש השלישי; בנין בתים בכל ג' הקוין דתורה תפלה וגמ"ח

ה. משיחות ש"פ ויגש, ז' טבת ה'תשנ"ב 41

כבר סיימו כל ההכנות להגאולה ועתה צריכים רק להמשיך את הגאולה בפועל, בגלוי לעיני בשר; כל העולם תובע שכבר תבוא הגאולה; מ'שטייט גלייך פאַר די גאולה; משיח שיבוא בקרוב ממש בא בסיוע ונתינת כח של יוסף שבדורנו

נשיא דורנו, יש גם את ה„ויגש אליו יהודה", משיח שיבוא בקרוב ממש, „ודוד עבדי נשיא להם לעולם", שבא בסיוע ונתינת כח מיוסף (שבדורנו), „כמוך כפרעה"[3], (פרעה דקדושה) ד„אתפריעו ואתגליין מיני' כל נהורין"[4].

Reprinted with permission of:
"Vaad L'Hafotzas Sichos"
by:
Moshiach Awareness Center,
a Project of:
Enlightenment For The Blind, Inc.
602 North Orange Drive.
Los Angeles, CA 90036
Tel.: (323) 934-7095 * Fax: (323) 934-7092

http://www.torah4blind.org
e-mail: yys@torah4blind.org

Rabbi Yosef Y. Shagalov,
Executive Director

Printed in the U.S.A.

כפרעה"[3], (פרעה דקדושה) ד„אתפריעו ואתגליין מיני' כל נהורין"[4].

(משיחות ש"פ ויגש, ז' טבת תשנ"ב)

3) פרשתנו מד, יח.
4) זח"א רי, א.

◆ ◆ ◆

כפי שדברו ועוררו כמה פעמים לאחרונה – שע"פ הודעת כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, כבר סיימו את כל ההכנות לגאולה, וכעת צריכים רק להמשיך את הגאולה בפועל בגשמיות וחומריות העולם (חומריות שנעשית לגשמיות), בגלוי לעיני בשר.

. . . היום צריך רק לפקוח את העיניים, ואזי יראו איך שכל העולם תובע שכל יהודי יהי' כבר בהמעמד ומצב דגאולה האמיתית והשלימה.

ויש לומר, שזה גופא הוא הטעם לכך שרואים כיום איך שיהודים יכולים לעמוד בעניני היהודים עם כל התוקף והבעלות [הבעה"ב'תישקייט] גם על אוה"ע – ואין הדבר תלוי אלא ברצונם – דכיון שעומדים מיד לפני הגאולה, שבה יתגלה בפועל כיצד „ודוד עבדי נשיא להם לעולם"[1], „וידעו הגוים כי אני ה'"[2] – לכן זה משתקף בפועל במצב של דורנו, כהכנה המוליכה ישירות לגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו.

ולהוסיף, שזה מרומז גם ב„ויגש אליו יהודה", שיחד עם הסיוע של תוקף העבודה של יוסף שבדורנו – כ"ק מו"ח אדמו"ר

ויגש – חנוכה

עמדו הכן כולכם לבנין ביהמ"ק העתיד

א. שבת פ' ויגש היא לאחרי ימי חנוכה, וביחד עם זה, יש לה קשר ושייכות לימי חנוכה[1] –

הן כאשר הימים האחרונים (עד לסיום וחותם) דחנוכה הם בשבוע דפ' ויגש, אשר, העלי' והשלימות שלהם („ויכולו"[2]) היא בשבת פ' ויגש.

והן כאשר „זאת חנוכה" חל ביום השבת פ' מקץ (כקביעות שנה זו), שהרי המשכת הברכה דשבת פ' מקץ („מיני' מתברכין כולהו יומין"[3]) היא לא רק לששת ימי השבוע, אלא גם ליום השבת (פ' ויגש), ולאידך, העילוי והשלימות ד„ויכולו" שבשבת פ' ויגש היא לא רק ביחס לששת ימי המעשה, אלא גם ביחס ליום השבת פ' מקץ (כמדובר כמ"פ).

ואדרבה, בקביעות שנה זו ש„זאת חנוכה" חל ביום השבת מודגש יותר הקשר והשייכות לשבת פ' ויגש שלאח"ז – כי, נוסף על הקשר והשייכות דכל שבתות השנה מצד הענין ד„זכר למעשה בראשית", הצד השווה שבכל השבתות (דוגמת שבת בראשית)[4], הרי, ב' שבתות הסמוכות זו לזו, בתוך שמונת ימים, מהוות (גם) המשך אחד, שתחלתו ביום השבת וסיומו ביום השבת[5].

ב. והענין בזה:

מחד גיסא – נמצאים כבר לאחרי חנוכה, אשר, מכיון ש„כל יומא ויומא עביד עבידתי'"[6], נסתיימה כבר ה„עבידתי'" דחנוכה (ובפשטות – שלאחרי „זאת חנוכה" אסור להדליק ולברך על נרות חנוכה, וכן בנוגע לקרוא בתורה הקריאה דחנוכה, אמירת הלל בכל יום, וכיו"ב), ומתחילה ה„עבידתי'" דהימים שלאח"ז.

אבל לאידך גיסא – מכיון שהלכה בתורה[7] „מעלין בקודש ו(עאכו"כ ש)אין

משיחות ש"פ ויגש ה'תשמ"ז. נדפס בסה"ש תשמ"ז ח"א ע' 217 ואילך.

1) להעיר מדברי השל"ה (חלק תושב"כ, דרוש צאן יוסף (רצז, א ואילך)) „שלשה פרשיות אלו (וישב מקץ ויגש) . . מדברות מענין . . יוסף . . יען כי באלו הפרשיות חלו ימי חנוכה או לפניהן או לאחריהן . . יש שייכות לאותן הפרשיות שחלו בהן כי הכל מיד ה' השכיל, וענין יוסף יהי' ג"כ במלכות חשמונאי . . כמו שיתבאר כו'", עיי"ש בארוכה.

2) בראשית ב, א. וראה לקו"ת בהר מא, א. אוה"ת עה"פ. ובכ"מ.

3) זח"ב סג, ב. פח, א.

4) ראה מו"נ ח"ב פל"א (הובא ברמב"ן ואתחנן ה, יב). חינוך מצוה לב. שער הכולל (להרא"ד לאוואוט) פי"ז סכ"ט.

5) להעיר מהמבואר (פרדס ש"ד פ"ז. ועוד) שבברה"ע הי' מעין שבת סמוך ומקור לו.

6) זהר ח"א רה, סע"א. ח"ג צד, ריש ע"ב.

7) ובנוגע להלכה – אין ענין יוצא מידי פשוטה של הלכה, במכ"ש וק"ו מהא ד„אין מקרא יוצא מידי פשוטו" (שבת סג, א. וש"נ), ש„בשלשה מקומות הלכה עוקבת מקרא" (סוטה טז, א), משא"כ בהלכה, הרי כל ענינה שנאמרת „בלשון ברורה ודרך קצרה . . עד שיהיו כל הדינין גלויין לקטן ולגדול" (כמ"ש הרמב"ם בהקדמתו לספר היד), ובמילא, לא שייך בזה יוצא מן הכלל.
ולהעיר מהעילוי דהלכה – שהיא בחי' אמת לאמיתו שבתורה, „והו' עמו שהלכה כמותו"

מורידין"[8], ומודגש במיוחד בחנוכה, שהרי הדלקת נר חנוכה היא כדעת ב"ה, „יום ראשון מדליק אחת מכאן ואילך מוסיף והולך . . דמעלין בקודש ואין מורידין"[9] (ומודגש גם בשמו אשר יקראו לו, „חנוכה", ר"ת ח' נרות והלכה כבית הלל[10] – הרי, לא יתכן שתיכף לאחרי חנוכה תתחיל העבידתי' באופן של ירידה ח"ו (היפך גם דההלכה ד„לא מורידין"), אלא אדרבה, בהכרח לומר שלאחרי חנוכה ניתוסף על זה עילוי יותר, „מעלין בקודש".

וענין זה מודגש בפרשת השבוע שלאחרי חנוכה, פ' ויגש (ובפרט בשבת פ' ויגש, שאז קורין בציבור את כל הפרשה כולה, ביחד עם ההפטרה, ובברכות לפני' ולאחרי') – אשר, ע"פ המבואר בפנימיות התורה כפי שנתבאר בתורת חסידות חב"ד [ב„תורה אור", „תורת חיים" ו„אור התורה"[11], דרושים של אדמו"ר הזקן (תו"א), אדמו"ר האמצעי (תו"ח) והצ"צ (אוה"ת), ג' האבות דתורת חסידות חב"ד (כנגד חכמה בינה דעת[12]), וכן בדרושי רבותינו נשיאינו שלאח"ז, עד לכ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו], מובן, שפ' ויגש היא באופן ד„מעלין בקודש" לגבי הפרשה שקורין בחנוכה, פרשת הנשיאים, כדלקמן.

ג. תוכן הקריאה דחנוכה בפרשת הנשיאים היא – חנוכת המזבח והמשכן.

וכמה פרטים בזה – באופן של עילוי והוספה, „מעלין בקודש", ומהם:

ביום ראשון דחנוכה קורין בתורה אודות התכללות כל הנשיאים ביחד – „ויקריבו נשיאי ישראל . . ויביאו את קרבנם לפני ה'"[13], „ויקריבו הנשיאים את חנוכת המזבח ביום המשח אותו

(סנהדרין צג, ב), למעלה מהענין ד„אלו ואלו דברי אלקים חיים" (עירובין יג, ב. וש"נ), ע"ד ובדוגמת העילוי דשם הוי' לגבי שם אלקים (ראה אוה"ת יתרו ע' תתצ ואילך. ועוד), שם המפורש שם העצם ושם המיוחד (נסמן בלקו"ש חט"ו ע' 4־233 (לעיל ע' 9־118)).

8) ראה ברכות כח, א. וש"נ. רמב"ם הל' כלי המקדש פ"ה הכ"א. ובכ"מ.

9) שבת כא, ב. רמב"ם הל' חנוכה רפ"ד. טושו"ע או"ח הל' חנוכה סתרע"א ס"ב.

10) אבודרהם סדר הדלקת נר חנוכה. הובא בעט"ז או"ח שם.

11) להעיר מתוכן שמות הספרים – שמות שניתנו ע"י רבותינו נשיאינו, בהסכמתם או אפילו ביוזמתם, או עכ"פ מפני שנהגו ישראל לקרותם בשם זה – ראה הקדמת ספרים אלה (ונפק"מ גם להלכה – בנוגע לכתיבת שמם בשטרות, בנוגע לנדרים, וכיו"ב):

„תורה אור" – שעניני החסידות אשר בו הם באופן גלוי ומואר, במכ"ש וק"ו מכללות הענין ד„תורה אור" (משלי ו, כג), גם בנוגע לנגלה דתורה, ועאכו"כ בפנימיות התורה;

„תורת חיים" – שעניני החסידות אשר בו הם נמשכים בהרחבה באופן פנימי, עד „שמתפרנסין" ונעשים לחלק מחייו של היהודי, בחיי היום־יום;

ו„אור התורה" – הדגשת מעלת האור, שהוא אור התורה, שלא בערך לגמרי לשאר עניני אור: אור הנר, אור האבוקה, אור המדורה, אור הלבנה, אור השמש, אור שבעת הימים, עד לאור דלעת"ל, „שבעתיים כאור שבעת הימים" (ישעי' ל, כו) – ראה סוטה כא, א. קונטרס עה"ח בתחלתו. ועוד.

12) סה"ש תש"ב ריש ע' 19. תש"ה ע' 60. ולהעיר מהשייכות דחכמה ובינה (אדה"ז ואדהאמ"צ) ל„אור" ו„חיים" (תורה אור ותורת חיים) – ראה ספר הערכים חב"ד ערך אור מים רקיע (ע' תלג ואילך). וש"נ.

13) נשא ז, ב־ג.

נו.

ווי געריידט און מעורר געווען כמה פעמים לאחרונה – אַז לויט דער הודעה פון כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, האָט מען שוין פאַרענדיקט אַלע הכנות צו דער גאולה, און איצטער דאַרף מען נאָר ממשיך זיין די גאולה בפועל אין גשמיות וחומריות העולם (חומריות וואָס ווערט איבערגעמאַכט אויף גשמיות), בגלוי לעיני בשר.

. . . היינט דאַרף מען נאָר אויפעפענען די אויגן, וועט מען זען ווי די גאַנצע וועלט מאָנט אַז יעדער איד זאָל שוין שטיין אין דעם מעמד ומצב פון גאולה האמיתית והשלימה.

ויש לומר, אַז דאָס גופא איז דער טעם פאַרוואס מ'זעט היינט ווי אידן קענען שטיין בעניני היהודים מיטן גאַנצן תוקף און בעה"ב'ישקייט אויך אויף אוה"ע – ואין הדבר תלוי אלא ברצונם – וואָרום היות, אַז מ'שטייט גלייך פאַר דער גאולה, ווען עס וועט נתגלה ווערן בפועל ווי „ודוד עבדי נשיא להם לעולם"[1], „וידעו הגוים כי אני ה'"[2] – דעריבער שפיגלט זיך עס אָפּ בפועל אין דעם מצב פון אונזער דור, אַלס הכנה וואָס פירט גלייך אַריין צו דער גאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו.

ולהוסיף, אַז דאָס איז אויך מרומז אין „ויגש אליו יהודה", אַז צוזאַמען מיט דעם סיוע פון דער תוקף העבודה פון יוסף שבדורנו – כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, האָט מען אויך דעם „ויגש אליו יהודה", משיח שיבוא בקרוב ממש, „ודוד עבדי נשיא להם לעולם", וועלכער קומט בסיוע ונתינת כח פון יוסף (שבדורנו), „כמוך

---

1) יחזקאל לז, כה.

2) שם, כח.

המשיח, על כן נתן תודות לשם"[6].

* * *

מהענינים העיקריים דגאולה האמיתית והשלימה – בנין ביהמ"ק השלישי (למעלה מהמשכן, מבית ראשון ומבית שני), „מקדש[7] אדנ־י כוננו ידיך" . . יש להוסיף ביתר שאת וביתר עוז ב„מעשינו ועבודתינו" בענינים שהם מעין ודוגמא והכנה לבניית בית המקדש השלישי – ע"י בנין בתים חדשים (והוספה וחיזוק הבתים הקיימים כבר) בתים בכל ג׳ הקוין דתורה תפלה וגמ"ח.

(משיחות ש"פ ויגש, ה׳ טבת תנש"א)

6) ראב"ע עה"פ.

7) בשלח טו, יז.

ויקריבו הנשיאים את קרבנם לפני המזבח"[14], „כאילו כולם הקריבו ביום ראשון"[15].

ובפרטיות יותר:

ההתכללות דכל י"ב הנשיאים ביום ראשון היא – (א) בנוגע לקרבן שהביאו כולם (וקיבלו מהם) בפועל ביום ראשון, „שש עגלות צב ושני עשר בקר",

[שגם הם היו בגדר „קרבן"[16], כמפורש בקרא „ויביאו את קרבנם לפני ה׳ שש עגלות צב גו"", ובלשון המדרש[17] „קרבן של נשיאים", ולא עוד, אלא ש„בגלגל שוורים זבחו . . בנוב הקריבום . . בגבעון הקריבום . . בבית עולמים הקריבום"[17], ובנוגע לעגלות – „ניתן להם הוי׳ שיהיו קיימים לעולם"[17]],

(ב) וגם בנוגע לקרבנות שהקריבו ע"ג המזבח – הרי, נוסף לכך ש„שוו כולם בעצה אחת"[15], היתה גם הבאת הקרבנות, מצדם של הנשיאים בעלי הקרבן, ביום אחד, ולא עוד, אלא שלולי הציווי „נשיא אחד ליום גו""[18], משמע שהיו גם מקריבים ע"ג המזבח ביום אחד,

ולא עוד, אלא שאפילו בנוגע להקרבה ע"ג המזבח נשיא אחד ליום – נאמר „זאת חנוכת המזבח ביום המשח אותו"[19], ואיתא במדרש[20] „וכי ביום שנמשח נעשה כל חנוכת המזבח, והלא עד מלאת שנים עשר יום לא נגמרה חנוכת המזבח? אלא בא הכתוב ללמדך שכל השבטים הם שוים וחביבים כולם לפני הקב"ה, שהעלה עליהם הכתוב כאילו ביום ראשון הקריבו כולם".

ולאחרי כן, במשך ימי חנוכה, קורין בתורה (גם) הקרבנות דכל נשיא ונשיא ביומו, „נשיא אחד ליום גו"" – שבזה ישנו עילוי לגבי ההתכללות ביום ראשון, שהכלל נמשך וחודר בפרטים ופרטי פרטים[21].

ולאחרי כן, ביום האחרון דחנוכה, קורין (גם) הסך־הכל דקרבנות הנשיאים לאחרי הקריאה דההקרבה בפועל – „זאת חנוכת המזבח אחרי המשח אותו"[22], „כאילו כולם הקריבו ביום אחרון"[15], היינו, כלל שלאחרי ההמשכה וההתחלקות לפרטים, שהוא למעלה יותר מהכלל שלפני ההמשכה וההתחלקות לפרטים[23].

ועד שבאים לסיום וחותם הקריאה ד„זאת חנוכה", „בהעלותך את הנרות גו""[24], „שלך גדולה משלהם"[25] – עילוי

14) שם, יו"ד.

15) במדב"ר פי"ד, יג.

16) כולל גם – העילוי דרוא דקורבנא עולה עד רוא דא"ס (ראה זח"ב רלט, א. זח"ג כו, ב. ובכ"מ).

17) במדב"ר פי"ב, יח.

18) נשא ז, יא.

19) שם, פד.

20) במדב"ר פי"ד, יב בסופו.

21) ראה שיחות ש"פ וישב, א׳ דחנוכה – סה"ש תשמ"ו ח"א ע׳ 151־2. ע׳ 8־167.

22) נשא ז, פח.

23) להעיר מי"ג מדות שהתורה נדרשת כו׳ מכלל ופרט ומפרט וכלל ומכלל ופרט וכלל – וראה בסידור של"ה שם. ובכ"מ.

24) בהעלותך ח, ב.

25) פרש"י עה"פ.

שבאין־ערוך[26], גם לגבי הסה"כ שלפניו,

ע"ד המשכת וגילוי אתעדל"ע שלמעלה מאתעדל"ע שנמשכת ע"י אתעדל"ת[27], שכן, בנוגע לאתעדל"ע שיסודה ושרשה היא האתעדל"ת, לא שייך (כל כך) לומר „שלך גדולה משלהם", כי אם, בנוגע לבחי' אתעדל"ע שלמעלה מאתעדל"ע שנמשכת ע"י אתעדל"ת.

ד. אמנם, כל העילוי והשלימות דחנוכה היא – בנוגע לחנוכת המשכן, ולאחרי זה ישנו ענין נעלה יותר, „מעלין בקודש" – בית המקדש.

וענין זה מרומז בפ' ויגש - ע"פ המבואר בפנימיות התורה, תורת החסידות:

דרושי החסידות (בתו"א וכו') דפ' ויגש – התחלתם בענין (ובקרא) ד„קורות בתינו ארזים וגו'"[28], בביאור עניני (ומעלת) ביהמ"ק (לגבי המשכן)[29].

ותוכן הביאור[30]:

„המשכן הי' מארזים, כמ"ש[31] עצי שטים עומדים (המשובח שבארזים[32]), והמכסה הי' מיריעות עזים כו' והבהמ"ק הי' מאבנים ועפר דוקא (שאסור לעשות בו עץ בולט כו'[33]), רק שהיו כלונסאות של ארז בתקרת האולם[34] . . שהיו טפלים לעיקר הבנין".

וטעם הדבר, כי, „במשכן לא הי' נמצא עדיין תכלית השלימות, שהי' רק דירת עראי של הקב"ה, כמ"ש[35] ואהי' מתהלך באוהל ובמשכן כו', לכן נעשה כפי אופן סדר השתלשלות העולמות . . כותלי המשכן היו מקרשים שהן בחי' צומח, ו(רק) קרקע המשכן הי' מעפר . . שהצומח למעלה מן הדומם . . והמכסה על המשכן הי' מיריעות . . בחינת החי שלמעלה במדריגה גם מבחי' הצומח כו'.

אבל במקדש הי' בו תכלית השלימות, כי הי' דירת קבע של

---

26) גם ביחס לריבוי המתנות שניתנו בעת חנוכת המשכן, תוספת אורות עליונים שירדו בגילוי השכינה – ראה תו"א וישב כט, ד. לקו"ת נשא כט, א. ברכה צח, סע"ב ואילך.

27) ראה לקו"ת שה"ש כד, א ואילך. ובכ"מ.

28) שה"ש א, יז.

29) ויש לקשר זה עם ימי חנוכה – ע"פ המבואר (שיחות ש"פ מקץ, זאת חנוכה, סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 197 ואילך. ע' 212 ואילך), שהענין דחנוכה הוא „והוי' יגי' חשכי", ובזה גופא (שבת הב' דחנוכה), לא רק החידוש באור, שיכול להאיר גם את החושך, אלא החידוש בחושך, שנעשה כלי, כלי מוכשר וראוי שיתגלה בו האור. וזוהי גם מעלת המקדש לגבי המשכן – שאע"פ שגם במשכן הי' מבחי' הדומם, היינו, גילוי והמשכת אלקות עד למטה מטה, בבחי' דומם, מ"מ במשכן (עיקר) החידוש הוא שהאור מאיר גם במקום התחתון, ובמקדש עיקר החידוש הוא שהתחתון נעשה כלי לאלקות (ראה לקו"ש ח"ו ע' 21־20. וש"נ).

30) בהבא לקמן – ראה תו"א ריש פרשתנו. ובארוכה – תו"ח שם. אוה"ת להצ"צ שם (כרך ה תתקפה, ב), ועה"פ.

31) תרומה כו, טו.

32) תו"ח שם.

33) רמב"ם הל' ביהב"ח פ"א ה"ט (וגם הראב"ד ס"ל כן – ראה כס"מ שם). חינוך מצוה תצב – הובאו בתו"א שם.

34) פרטי הענינים בנוגע ל„עץ" שהי' במקדש – ראה לקו"ש חכ"ח ע' 21־219 בהערות. וש"נ.

35) שמואל ב' ז, ו.

הוספה
בשורת הגאולה

י.

מהטעמים לכך שהמעמד ומצב ד„ויחי יעקב בארץ מצרים"[1] (שגם בזמן הגלות נעשה יהודי בעה"ב על העולם, „אדוני הארץ"[2], ולכן מקבל עזר וסיוע ממלכות המדינה באופן ש„טוב כל ארץ מצרים לכם הוא"[3]) מודגש ביותר בדורנו זה:

כיון שדורנו זה הוא דור האחרון של הגלות ודור הראשון של הגאולה, מודגשת בו ההכנה להפיכת הגלות ע"י „טעימה" מעין זה בזמן הגלות – שבסמיכות לסוף הגלות נעשה מעמד ומצב ד„ויחי יעקב בארץ מצרים", והולך וניתוסף ככל שמתקרבים יותר להפיכת הגלות בגאולה האמיתית והשלימה.

. . . ובמיוחד בשנת „נסים" (תש"נ) ושנת „נפלאות אראנו" (נ"א) – כפי שראינו במוחש הנסים והנפלאות בתקופה האחרונה, כולל ובמיוחד בנוגע להיחס דמלכות המדינה ההיא („מעצמת־על") לאפשר ולעזור ולסייע לבנ"י להיות במעמד ומצב של הרחבה, לצאת מן המיצר אל המרחב, באופן שגם בארץ מצרים (ברגעי הגלות האחרונים) יהי' אצלם מעמד ומצב ד„ויחי יעקב",

וכל זה – מפני שעומדים בסמיכות ממש להגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, ובלשונו של דוד מלכא משיחא, „נעים זמירות ישראל", במזמור פ"ט: „כרתי ברית לבחירי נשבעתי לדוד עבדי"[4], „מצאתי דוד עבדי בשמן קדשי משחתיו"[5], ועד לסיום וחותם המזמור: „ברוך ה' לעולם אמן ואמן", „ראה . . ביאת

---

1) ויחי מז, כח.

2) מקץ מב, ל. לג.

3) ויגש מה, כ.

4) פסוק ד.

5) פסוק כא.

והשלימה, „כימי צאתך מארץ מצרים[70] אראנו נפלאות"[71].

ועוד וג"ז עיקר, שלאחרי הגאולה יאמרו (בהתחלת התפלה) „הא־ל הגדול הגבור והנורא" באותו אופן שאמר משה[72] – לפני ש„אתא[73] ירמי' ואמר נכרים מקרקרין בהיכלו אי' נוראותיו, לא אמר נורא, אתא דניאל אמר נכרים משתעבדים בבניו אי' גבורותיו, לא אמר גבור . . מתוך שיודעין בהקב"ה שאמיתי הוא לא כיזבו בו"[74] – בתכלית השלימות[75].

70) להעיר, שתוכנה של ברכת „גאל ישראל" (שצריכים לסמכה לתפלה) הוא „תשבחות וקילוסין של יציאת מצרים" (ירושלמי ברכות פ"א – הובא בפרש"י ד"ה זה הסומך ברכות שם).

71) מיכה ז, טו.

72) „אתא משה אמר (עקב יו"ד, יז) הא־ל הגדול הגבור והנורא" (יומא סט, ב).

73) יומא שם.

74) וגם לאחרי ש„אנשי כנסת הגדולה החזירו עטרה ליושנה . . אתו אינהו ואמרו אדרבה זו היא גבורתו . . ואלו הן נוראותיו" (יומא שם) – הרי החזרת העטרה ליושנה אינה אלא בנוגע לאמירה ד„הגבור והנורא", ולא בנוגע להכוונה (שבזמן משה היתה הכוונה ד„הגבור והנורא" בנוגע לענינים של טוב הנראה והנגלה*, משא"כ בזמן החורבן והגלות), ולאחרי הגאולה תהי' החזרת העטרה ליושנה בשלימות, גם בנוגע להכוונה.

75) ויש לומר גם באופן נעלה יותר – שהרי

*) כהמשך הברכה: „גומל חסדים טובים", שאז יכולים לקרותו (גם) בתואר „חסיד", ע"ש התגלות האהבה, משא"כ באב המכה את בנו, שאף שההכאה עצמה היא מאהבה („כמשל מלך גדול ונורא הרוחץ בכבודו ובעצמו צואת בנו יחידו מרוב אהבתו"), לא נופל עליו (בשעה זו) התואר „חסיד", כי אם, „אב רחמן חכם וצדיק" (תניא - אגה"ק סכ"ב. וראה סה"ש תש"ד ע' 15).

ח. כדי לזרז ולמהר עוד יותר את הגאולה – יש לסיים בענין הצדקה, ה„שקולה[76] כנגד כל המצוות"[77], ו„מקרבת את הגאולה"[78].

ויתנו לכאו"א שליחות־מצוה ליתן לצדקה, ובהוספה מדילי', וכל המוסיף מוסיפין לו – כנהוג בכגון־דא, ובהדגשה יתירה ביום התענית, כמנהג ישראל להוסיף אז בצדקה[79].

ויה"ר והוא העיקר – קירוב וזירוז הגאולה בפועל ממש, באופן של סמיכת גאולה להתפלה, שמהתפלה על הגאולה זה־עתה באים תיכף להגאולה בפועל, ש„תחזינה עינינו בשובך לציון ברחמים", ו„ישבו ישרים את פניך"[80] – בבית המקדש (שבו „יראה כל זכורך את פני ה' אלקיך"[81]) השלישי[82], „מקדש אדנ־י כוננו ידיך"[83], ותיכף ומיד ממש.

[כ"ק אדמו"ר שליט"א נתן לכאו"א מהנוכחים שיחיו שתי שטרות של דולר, לתת אותם (או חילופם) לצדקה].

לעתיד לבוא יאמרו „אודך ה' כי אנפת בי" (ישעי' יב, א), שיודו להקב"ה גם על החורבן והגלות, כיון שאז יתגלה הטוב שבדבר.

76) ב"ב ט, א. ירושלמי פאה פ"א ה"א. וראה תניא פל"ז.

77) כולל גם מצות התשובה שעל ידה באה הגאולה.

78) ב"ב יו"ד, א. וראה תניא שם.

79) ראה כף החיים סתקס"ו סקט"ו. וש"נ.

80) תהלים קמ, יד.

81) פ' ראה טז, טז.

82) שבו תהי' גם השלימות דהמשכן, דבית ראשון ודבית שני (ראה זח"ג רכא, א).

83) בשלח טו, יז.

הקב"ה, כמ"ש[36] זאת מנוחתי עדי עד, שהי' מעין עוה"ב וכפי שיהי' באלף השביעי כשיהי' מנוחה לחיי העולמים, שאז תתעלה הארץ העליונה שהיא בחי' מל' דאצי' להיות למעלה מכולם[37], וכמ"ש[38] אשת חיל עטרת בעלה . . לכן אף בבהמ"ק שהי' מעין עוה"ב נעשה עיקר הבית מאבנים ועפר שהם בחי' דומם . . רק שכלונסאות של ארז שהי' בהתקרה הם היו בחי' תמכין לבד לעיקר התקרה הנעשה מבחי' דומם".

וזהו הפירוש „קורות בתינו ארזים וגו'":

פירוש א' – „קאי על המשכן"[39], שהי' מארזים, ואילו המקדש, שהי' מאבנים, הוא באופן נעלה יותר.

ופירוש הב' – „קאי בבהמ"ק דשלמה"[40], „קורות בתינו דבהמ"ק דשלמה דארזים, לשבח קאמר, דמה שהי' במשכן דמשה דפנות מעצי ארזים, בחי' משפיעים . . בבתינו, הן רק בחי' קורות להחזיק עליהם המעזיבה, שנק' תמכין בלבד"[41].

ועד לסיום הכתוב, „רהיטנו ברותים", דקאי על ביהמ"ק דלעתיד לבוא, כפירוש התרגום „יתיר יהי יאי בית מקדשא דעתיד להתבנאה ביומי מלכא משיחא דכשרוהי (תקרה או קורה[42]) יהוין מן ארזין דגנתא דעדן ושירתוהי (רצפה[42]) יהוין מן ברתי ושני ושורבני", היינו, ש„הרצפה של בית המקדש דלעת"ל יהי' חשוב יותר מהקורות דבית המקדש דשלמה, וממילא שהקורות של בית המקדש דלעת"ל יהיו חשובים עוד יותר כו'"[42].

ה. וביאור הקשר לפ' ויגש, „ויגש אליו יהודה":

יוסף ויהודה הם בדוגמת המשכן ומקדש, צומח ודומם, „יוסף לשון תוספת וריבוי . . הוא ענין בחי' צומח . . ויהודה הוא בחי' ארץ, מלכות דאצילות, שהיא בחי' (ותעמוד) הדומם דאצי', ולכן יהודה לשון הודאה ובטול, שהדומם יש בו בחי' הביטול ביותר"[43].

36) תהלים קלב, יד.

37) להעיר גם מהשייכות לחנוכה: (א) הפטרה דשבת חנוכה (הא') היא „רני ושמחי בת ציון" – דאף שבחי' בת היא היותר תחתונה, כדאיתא במדרש (שמו"ר ס"פ פקודי. שהש"ר ספ"ג) משל למלך שהיתה לו בת כו' והי' קורא אותה בת', לא זז מחבבה עד שקרא אותה אחותי ולא זז מחבבה עד שקרא אותה אמי, מ"מ, לעתיד לבוא יהי' העילוי ד„בת ציון" דוקא, מכיון שספירת המלכות (בחי' בת) תעלה בתכלית העילוי כו' (תו"א מקץ לו, ד. ובכ"מ). (ב) „זאת חנוכה", לשון נקבה דוקא, ע"ד מ"ש „בזאת יבוא אהרן גו'", מצד העילוי המיוחד דספירת המלכות דוקא (ראה ס' הליקוטים (דא"ח צ"צ) ערך זאת. וש"נ).

ויש לקשר זה עם הענין ד„והוי' יגי' חשכי" שבחנוכה (כנ"ל הערה 29) – כי, בחי' בת (מלכות), מקבל, הו"ע של חושך לגבי המשפיע, לית לה מגרמא כלום, שלכן זקוק לקבל מבחי' שלמעלה ממנו, אמנם, עי"ז מתגלית בו (גם) מעלתו העצמית דוקא, למעלה מבחי' המשפיע, בבחינת „נקבה תסובב גבר" (ירמי' לא, כא. וראה תו"א סוף פרשתנו. ובכ"מ).

38) משלי יב, ד.

39) ראה אוה"ת שה"ש עה"פ: „בתו"א פ' ויגש כו' לפי זה קורות בתינו ארזים קאי על המשכן" (כפרש"י עה"פ).

40) תו"ח ר"פ ויגש – כפירוש התרגום עה"פ. וראה יומא לח, א.

41) תו"ח שם שם (צב, ד).

42) אוה"ת שה"ש שם.

43) ויש לקשר ענין הביטול דיהודה עם

ולכן, בזמן הזה, יוסף הוא למעלה מיהודה (צומח למעלה מדומם), ולכן „ויגש אליו יהודה", שיהודה נגש ליוסף כדי לקבל השפעה כו', „אבל לע"ל יתעלה יהודה להיות למעלה מבחי' יוסף".

וכמודגש גם בהפטרה (סיום וחותם הקריאה) דפ' ויגש – „קח לך עץ אחד וכתוב עליו ליהודה ולבני ישראל חבריו ולקח עץ אחד וכתוב עליו ליוסף עץ אפרים וכל בית ישראל חבריו וקרב אותם אחד (הראשון) אל אחד (השני) גו' הנה אני לוקח את עץ יוסף גו' ונתתי אותם עליו (למעלה ממנו) את עץ יהודה ועשיתים לעץ אחד גו' ועבדי דוד מלך עליהם"[44], עד „ודוד עבדי נשיא להם לעולם"[45].

ו. עפ"ז יל"פ העילוי דפ' ויגש לגבי הקריאה דחנוכה – „מעלין בקודש":

בקריאה דחנוכה מדובר אודות חנוכת המשכן, ואילו פ' ויגש קשורה עם השלימות דביהמ"ק,

כי תורה בפירושה (תושבע"פ) ניתנה[46]: „קורות בתינו ארזים גו'"

(שהובא ונתבאר בהתחלת דרושי החסידות דפ' ויגש).

ובזה גופא (נוסף לכך שמעלת המקדש לגבי המשכן היא להיותו „מעין עוה"ב מה שיהי' באלף השביעי כשיהי' מנוחה לחיי העולמים") – בית המקדש דלעת"ל, כי:

כיון שנמצאים בזמן הגלות לאחרי חורבן בית ראשון ובית שני, הרי, מובן וגם פשוט, שהמדובר אודות ביהמ"ק דלעתיד[47], כאשר „ודוד עבדי נשיא להם לעולם", שאז יבנה ביהמ"ק השלישי, שהוא נעלה יותר מבית ראשון, וגם מבית שני,

[אף שנאמר בו „גדול יהי' כבוד הבית הזה האחרון מן הראשון"[48], דקאי על בית שני[49], שהי' גדול מבית ראשון בבנין, וגם בשנים (כי ב"ר עמד ת"י שנים, וב"ש עמד ת"כ שנים[50]), הרי

47) שבנינו יהי' (גם) דוגמת בית ראשון ושני – כמובן מפס"ד הרמב"ם (הל' ביהב"ח פ"א ה"ד) „בנין שבנה שלמה כבר מפורש במלכים, וכן בנין העתיד להבנות אע"פ שהוא כתוב ביחזקאל אינו מפורש ומבואר, ואנשי בית שני כשבנו בימי עזרא בנוהו כבנין שלמה ומעין דברים המפורשים ביחזקאל" (וראה גם הקדמת הרמב"ם לפירוש המשניות בנוגע למסכת מדות. תויו"ט בפתיחה למס' מדות). וכן הוא בפנימיות הענינים – שכולל את הענינים דבית ראשון ובית שני (ראה זח"ג רכא, א).

48) חגי ב, ט.

49) ראה ב"ב ג, סע"א ואילך ובפרש"י.

50) להעיר ששניהם (בית ראשון שעמד ת"ר שנים, ובית שני שעמד ת"כ שנים) מרומזים בענין הדלקת המנורה („בהעלותך את הנרות", סיום וחותם הקריאה דחנוכה) – כי, בנוגע לשמן המנורה נאמר „כתית", „רמז ת"ר ת"כ שנים הי' נוהג הדלקת המנורה" (בעה"ט ר"פ תצוה),

קרבנות הנשיאים בחנוכת המזבח והמשכן – כדאיתא במדרש (במדב"ר פי"ג, ג. וראה אוה"ת פרשתנו שמט, ב) „שפל רוח יתמך כבוד, זה יהודה שהשפיל עצמו לפני יוסף . . אמר הקב"ה, יהודה, אתה השפלת עצמך מפני אחיך הקטן הימך, חייך כשיוקם המשכן ויבואו השבטים להקריב . . אתה הוא שתקריב ראשון".

44) יחזקאל לז, טז־כד.

45) שם, כה. וראה בד"ה ועבדי דוד תרצ"ט (תש"ח). ועוד.

46) הקדמת הרמב"ם לס' היד.

יצחק ויעקב, כולל ובמיוחד ליעקב, „בחור שבאבות"[59], ש„מטתו שלימה"[60], ו„מה[61] זרעו בחיים אף הוא בחיים"[62], כך, שעצם מציאותו של יהודי („ויחי יעקב") קשורה עם מלך המשיח – ענין הגאולה.

ז. ויש להוסיף, שענין הגאולה מודגש גם בפרשת השבוע שממנה מתברך עשרה בטבת – פרשת ויגש:

בפירוש הכתוב „ויגש אליו יהודה" – איתא בזהר[63] שהגשת יהודה ליוסף הו"ע סמיכת גאולה (יוסף) לתפלה (יהודה).

וי"ל הענין בזה:

סמיכת גאולה לתפלה, פירושה, שברכת „גאל ישראל" צריכה להיות סמוכה לתפלה, החל מ„אדנ־י שפתי תפתח ופי יגיד תהלתך"[64], ש„כתפלה אריכתא דמיא"[65].

ומזה מובן גם בנוגע להתפלה על הגאולה, שהגאולה צריכה להיות בסמיכות ממש להתפלה על הגאולה – שכאשר מבקשים בתפלה על הגאולה, בברכת „גואל ישראל" (ביום חול), ועד"ז בברכת „המחזיר שכינתו לציון" (– גם בשבת ויו"ט), וכיו"ב בשאר ריבוי התפלות ובקשות על הגאולה, באה הגאולה בפועל בסמיכות להתפלה, ללא הפסק כלל, לא רק שלילת הפסק כדי הילוך מיל[66] (כפי שמצינו בכמה דינים), אלא אפילו לא הפסק דאמירת תיבה או אות אחת, כבדין סמיכת גאולה לתפלה.

ויתירה מזה – שעוד לפני[67] תפלה ובקשה (נוספת) על הגאולה באה כבר הגאולה בפועל, ולאחרי הגאולה תהי' התפלה[68] באופן ד„תהלתך" – לא תפלה ובקשה על הגאולה (כיון שהגאולה כבר באה בפועל), אלא שבח והודי' להקב"ה („תהלתך"[69]) על הנסים והנפלאות דהגאולה האמיתית

59) ב"ר רפע"ו.

60) פרש"י ויחי מז, לא.

61) תענית ה, ב.

62) ראה בארוכה סה"ש תשנ"א ח"א ע' 225 ואילך.

63) ר"פ ויגש. וראה סה"ש תנש"א ח"א ע' 206 (לעיל ע' 288) ואילך. וש"נ.

64) תהלים נא, יז.

65) ברכות ד, ב.

66) להעיר מפרטי הדעות בשיעור מיל – ח"י רגעים או עד כ"ד רגעים (ראה שו"ע אדה"ז או"ח סתנ"ט ס"י).

67) ע"ד מ"ש „טרם יקראו ואני אענה" (ישעי' סה, כד), כמ"ש בברכת עננו ביום התענית. – ולהעיר מרמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ז: „צועק ונענה מיד, שנאמר והי' טרם יקראו ואני אענה". ומזה מובן שגם ה„מיד" שכותב לפנ"ז (בה"ה) בנוגע להגאולה, „מיד הן נגאלין", הוא באופן ד„טרם יקראו ואני אענה".

68) כהסדר דסמיכת גאולה לתפלה: „גאל ישראל" (לשון עבר), ואח"כ „אדנ־י שפתי תפתח ופי יגיד תהלתך".

69) כמ"ש בסיום וחותם ספר תהלים – תהלות ותשבחות שאמר דוד מלך ישראל (דוד מלכא משיחא), „נעים זמירות ישראל", בשם כאו"א מישראל* – „כל הנשמה תהלל י־ה הללוי־ה".

*) ויתירה מזה - ש„נחשבת לנו אמירת מזמורי תהלים . . כאילו אמרם דוד מלך ישראל בעצמו" (שאומר כאו"א ב„יהי רצון" שלאחרי אמירת תהלים).

ועד להשלימות בזה שבכל העולם כולו יהי' נראה בגלוי ש„והיתה[47] לה' המלוכה"[48].

ו. **פרשת השבוע – פרשת ויחי, „ויחי יעקב"[49]:**

חיותו (מציאותו) של יעקב, „ויחי יעקב" – קשורה עם כאו"א מישראל (שנקרא על שמו של יעקב), כידוע[50] ש„נשמתו (של יעקב) . . כלולה מכל הנשמות שבישראל מעולם ועד עולם", היינו, שכל נשמה היא ניצוץ מנשמת יעקב[51].

בנוגע ליעודים הגשמיים שבתורה, „כל אותן הדברים בעולם הזה* . . כגון שובע ושלום וריבוי כסף וזהב".

47) עובדי' בסופו.

48) לאחרי ש„ועלו מושיעים בהר ציון לשפוט את הר עשו", „לפרוע מהר עשו (מלכות אדום) אשר עשו לישראל" (פרש"י עה"פ), ועד"ז בנוגע לשאר הממלכות שהרעו לישראל במשך הדורות, ובלשון הכתוב „כי דם עבדיו יקום" (האזינו לב, מג), „יודע בגוים לעינינו נקמת דם עבדיך השפוך" (תהלים עט, יו"ד) – בדרכי חסד ודרכי שלום, ופשיטא, ללא פגיעה באף אחד מישראל, ובאף אחד מאוה"ע שסייעו וממשיכים לסייע לבנ"י.

49) להעיר גם מפרש"י ריש פרשתנו: „ביקש יעקב לגלות את הקץ", כמ"ש בהמשך הפרשה (בשיעור דערב עשרה בטבת) „האספו ואגידה לכם את אשר יקרא אתכם באחרית הימים", „ביקש לגלות את הקץ" (מט, א ובפרש"י), ובהמשך הענין (בברכתו של שבט יהודה) – „עד כי יבוא שילה", „מלך המשיח שהמלוכה שלו" (שם, יו"ד ובפרש"י).

50) אגה"ק ס"ז.

51) ראה גם זח"א רמט, א: „יעקב אתכניש

---

*) שנברא „בשביל ישראל" (פרש"י עה"ת בתחלתו. ובכ"מ), בשביל כל **אחד** מישראל, כמארז"ל (סנהדרין לז, סע"א) „כל **אחד ואחד** חייב לומר **בשבילי** נברא העולם".

ועניין זה (שכל יהודי הוא ניצוץ מנשמת יעקב) מודגש ביותר בנוגע להגאולה:

בנבואת הגאולה המפורשת בתורה כתיב[52] „דרך כוכב מיעקב", שקאי על מלך המשיח[53]. וביחד עם זה, למדו חז"ל[54] מפסוק זה שכל יהודי נמשל ל„כוכב"[55].

והתיווך בזה – ע"פ המבואר בספרים[56] שבנשמת כאו"א מישראל יש ניצוץ מנשמת מלך המשיח[57].

ומזה מובן גם לאידך – שנשמתו של מלך המשיח מיוסדת ובנוי' על נשמותיהם של כאו"א מישראל, מאיזה שבט שהוא, ויתירה מזה, מבלי הבט על מעמדו ומצבו בקיום התומ"צ [שהרי, בכל מעמד ומצב „ישראל הוא"[58], ומתייחס לה„אבות", בנו של אברהם

לגבי סיהרא ועביד בה פירין (נשמות) לעלמא, ולית לך דרא בעלמא דלא אית בי' איבא דיעקב".

52) בלק כד, יז.

53) ירושלמי תענית פ"ד ה"ה.

54) ירושלמי מעשר שני פ"ד ה"ו.

55) ולהעיר, שלימוד זה הוא בנוגע לפתרון חלום, ששייך ורומז לפתרון הגלות שנמשל לחלום, כמ"ש (תהלים קכו, א) „בשוב ה' את שיבת ציון היינו כחולמים" (ראה תו"א וישב כח, ג ואילך. ובכ"מ).

56) מאור עינים ס"פ פינחס.

57) ולהעיר, ש„נשיא" (תוארו של מלך המשיח, כמ"ש* „ודוד עבדי נשיא להם לעולם") ר"ת ניצוצו של יעקב אבינו (קה"י מע' רבי), שבזה מודגשת השייכות ד„נשיא" (ומשיח) לכאו"א מישראל, כיון שנשמתו של כאו"א מישראל היא ניצוץ מנשמת יעקב.

58) סנהדרין מד, רע"א.

---

*) יחזקאל לז, כה. - הפטרת ש"פ ויגש שממנה מתברך עשרה בטבת זה (וראה לקמן ס"ז).

י"א דקאי על ביהמ"ק דלעת"ל[51]),

עד לעילוי שבאין־ערוך לגמרי, שיהי' בו „להצדיק" את החורבן דבית ראשון ובית שני, ירידה מבהילה – צורך עלי' מבהילה (למעליותא): כדי לבוא לתכלית העילוי דבית שלישי!

ונוסף לזה, המשך הכתוב „רהיטנו ברותים" קאי מלכתחילה על ביהמ"ק דלעת"ל, כפירוש התרגום.

וכל זה מודגש יותר בהפטרה דפ' ויגש, שהיא סיום וחותם[52] („הכל הולך אחר החיתום"[53]) דפ' ויגש – שבה מדובר אודות המעמד ומצב דלעת"ל, עד „ודוד עבדי נשיא להם לעולם".

ז. **המורם מכל האמור לעיל:**

לאחרי סיום ימי חנוכה, כל עניני העבודה דחנוכה, כולל קריאת התורה דימי חנוכה, הן אצל העולה לתורה ומברך, והן אצל השומעים, „שומע כעונה"[54], ואדרבה, „גדול העונה אמן יותר מן המברך", בדוגמת נצחון המלחמה ע"י הגבורים[55] – הנה, בבוא יום א' דפ' ויגש, ועאכו"כ ביום השלישי שהוכפל בו כי טוב[56] (**ועד"ז ביום הששי שנאמר בו „טוב" ב"פ**[57]), **עד לתכלית השלימות דפ' ויגש ביום השבת, אזי מתחיל זמן (ובמילא – נמשך גם בבחי' המקום**[58]) חדש, השייך לביהמ"ק העתיד וגאולה העתידה, ע"י „ודוד עבדי נשיא להם לעולם", דוד מלכא משיחא.

ליתר ביאור:

נתבאר לעיל[59] אודות התוכן הפנימי דחנוכה – שקשור עם נס ה„שמן"[60], בחי' ה„שמן" שבתורה, פנימיות התורה, רזין דרזין דאורייתא[61], ו„שמן" זה צריך להאיר „על פתח ביתו מבחוץ"[62], שזהו תוכן הענין ד„יפוצו מעינותיך חוצה", שה„מעיין" עצמו (לא רק המים שמתפשטים ממנו) בא באופן של הפצה גם במקום ה„חוצה", עד ל„חוץ" שאין חוצה הימנו (כנ"ל בארוכה).

דהנה, בדורות הראשונים היתה פנימיות התורה „נסתרה . . ונעלמה מכל תלמידי חכמים, כי אם ליחידי סגולה, ואף גם זאת בהצנע לכת ולא ברבים", אמנם, בזמנו של האריז"ל

ולמעלה מזה – דשלך (הדה"נ) גדול משלהם, אינם בטלים לעולם, ביהמ"ק השלישי, בית נצחי (הקשור עם פ' ויגש).

51) ראה זח"א כח, א.

52) ובפנימיות התורה, שבה מודגש יותר ענין האור והגילוי (כנ"ל בהערה 11) – הרי זה מודגש מיד בתחלת הפרשה, „בפירושה", התחלת הדרושים דפ' ויגש.

53) ברכות יב, א.

54) סוכה לח, ב. ובכ"מ.

55) ברכות נג, ב. נזיר בסופה.

56) פרש"י בראשית א, ז – מב"ר פ"ד, ו.

57) בראשית א, כה. שם, לא. וראה חזקוני ורמב"ן עה"פ שם, לא.

58) ראה שעהיוה"א פ"ז (פב, א): גדר ובחי' שם עולם נופל על בחי' מקום ובחי' זמן. ובלקו"ת (ברכה צח, א): שהמקום והזמן שניהם הם נבראים בבחי' א'.

59) שיחת ש"פ וישב, א' דחנוכה תשמ"ז – סה"ש תשמ"ז ע' 158 ואילך. ע' 169 ואילך. ועוד.

60) ראה שבת כא, ב ובפרש"י (ד"ה מאי חנוכה).

61) לקו"ת שה"ש ב, ד ואילך. כד, ד ואילך. ובארוכה – אמ"ב שער הק"ש פנ"ד ואילך.

62) שבת שם.

התחיל „מותר ומצוה לגלות זאת החכמה"[63].

ולאחרי כן ניתוסף יותר בגילוי פנימיות התורה – ע"י התגלותה של תורת החסידות, ובפרט תורת חסידות חב"ד, שעל ידה באה פנימיות התורה באופן של „יתפרנסון"[64], בהבנה והשגה בחכמה בינה ודעת, עד לגילוי תורת החסידות באופן ד„יפוצו מעינותיך (דהבעש"ט) חוצה".

ובענין זה – „יפוצו מעינותיך חוצה" – ניתוסף והולך ע"י רבותינו נשיאינו מדור לדור, עד לכ"ק מו"ח אדמו"ר, שעל ידו נעשה הענין דהפצת המעיינות חוצה בכל קצוי תבל ממש, ע"י תלמידיו ושלוחיו, „חיילי בית דוד", שיוצאים ל„מלחמת בית דוד", לבטל את אלו „אשר חרפו עקבות משיחך"[65], עד לביאת המשיח, באופן ד„ברוך[66] ה' לעולם אמן ואמן"[67].

ולכן, לאחרי עבודתם של רבותינו נשיאינו בהפצת המעיינות חוצה במשך ששה דורות, „שש שנים תזרע שדך ושש שנים תזמור כרמך"[68], בעידור וניכוש „אילנא דחיי"[69] דתורת החסידות, כדי שיתן את פריו (פירות ופירי פירות עד סוף העולם[70]), „עד[71] כי יבוא שילה"[72] – הרי, בדורנו זה, דור השביעי, „כל השביעין חביבין"[73] (בדוגמת שנת השמיטה, „בדורות שביעית חביב . . בשנים שביעי חביב"[73]), לא נותר אלא להוריד[74] ולהביא את ביהמ"ק הנצחי, „מקדש אדנ־י כוננו ידיך"[75], בגאולה האמיתית והשלימה (שאין אחרי גלות[76]) ע"י משיח צדקנו (שביאתו תלוי' בהפצת המעיינות חוצה, כדברי מלך המשיח להבעש"ט[77]).

ובסגנון האמור – שלאחרי העבודה דימי חנוכה, שתוכנה הפצת המעיינות חוצה, כולל הקריאה דימי חנוכה, שבה מודגש הענין דעניית אמן, שזהו"ע הנצחון ד„מלחמת בית דוד",

– לאחרי בזבוז אוצרות המלוכה[78],

70) ע"ד ל' חז"ל – זבחים לז, ב. בכורות טז, א. ועוד. כולל הפירוש הפנימי – שעושים „סוף" להעלם והסתר ד„עולם" (ולהעיר מפי' מחז"ל „בן מאה כו' עבר ובטל מן העולם" – אוה"ת חיי שרה קי, ב. בשלח ע' תקל. חוקת ס"ע תתיז. ועוד).

71) ל' הכתוב – ויחי מט, יו"ד (שקורין עתה בתפלת מנחה).

72) ראה לקו"ד ח"ד תרסז, ב.

73) ויק"ר פכ"ט, יא.

74) כי הוא בנוי ומשוכלל כבר (ראה לקמן בפנים).

75) בשלח טו, יז ובפרש"י. זח"ג רכא, א.

76) מכילתא בשלח טו, א. הובא בתוד"ה ה"ג ונאמר – פסחים קטז, ב.

77) ראה אגה"ק דהבעש"ט (כש"ט בתחלתו. ובכ"מ).

78) להעיר מהשייכות לפ' ויגש, והשיעור דיום השבת – שבו נאמר „וילקט יוסף את כל הכסף גו'" (פרשתנו מז, יד), ואמרו חז"ל (פסחים

63) אגה"ק סכ"ו.

64) תקו"ז ת"ו בסופו. וראה בהנסמן בלקו"ש חכ"ד ע' 156 הערה 35.

65) תהלים פט, נב.

66) שם, נג.

67) ראה בארוכה שיחת שמח"ת תרס"א – נדפסה בלקו"ד ח"ד תשפז, ב ואילך. ס' השיחות תש"ב ס"ע 141 ואילך.

68) בהר כה, ג.

69) ראה זח"ג קכד, ב – ברע"מ, אגה"ק שם.

דמלך בבל, שאינו אלא „כגרזן ביד החוצב בו", שמצד עצמו אין בו רוח חיים, ובנוסח הפיוט שאומרים בהתחלת יוהכ"פ: „כגרזן ביד החרש ברצותו דבק לאור וברצותו פרש", היינו, שהקב"ה מבטל ענינו של הגרזן (מלך בבל),

ויתירה מזה, שמנצל הגרזן (מלך בבל) כדי לבקע („אֶפהאַקן") ולבטל כל עניני מצור וגלות – ועד אשר אתהפכא חשוכא לנהוראַ[33] – שגם כשנמצאים עדיין בגלות, נעשה מלך בבל (ה„מושל בכיפה"[34]) לסומך לעוזר ומסייע לבנ"י, „סמך מלך בבל אל ירושלים", כמודגש במעמד ומצב דסוף זמן הגלות שנמצאים במלכות של חסד שעוזרת ומסייעת לבנ"י בהמצטרך להם.

ה. ומזה באים להעזר והסיוע דמלך בבל (מושל בכיפה) – „סמך מלך בבל אל ירושלים" – בענין הגאולה:

בנוגע לקיבוץ גלויות בגאולה האמיתית והשלימה („אקבץ עליו לנקבציו") מצינו שאומות העולם (ש„פיזרן (הקב"ה לישראל) בין האומות"[35]) יסייעו בקיבוץ בנ"י מבין האומות – כמ"ש[36] „והביאו (הגוים שישראל הם בתוכם[37]) את כל אחיכם מכל הגוים[38] מנחה לה' בסוסים וברכב גו' בית ה'".

ולא עוד אלא שאומות העולם עצמם יצטרפו לבנ"י בהביאם אותם[39] – כמ"ש[40] „והי' כל הנותר מכל הגוים הבאים על ירושלים [שעליהם נאמר[41] „ושמתי בהם אות ושלחתי מהם פליטים אל הגוים גו' והביאו את כל אחיכם מכל הגוים"] ועלו מידי שנה בשנה להשתחוות למלך ה' צבאות ולחוג את חג הסוכות".

ובלשון הכתוב בסיום ההפטורה דיום התענית – „כי ביתי בית תפלה יקרא לכל העמים"[42].

ויש לומר, שענין זה מרומז גם בכתוב „עוד אקבץ עליו לנקבציו" (שבסיום וחותם ההפטורה ממש) – שרומז גם על קיבוץ ניצוצות הקדושה שבכל העולם[43] (בבל), שבזה נכללים גם הפעולות דאומות העולם ב„מצוות דידהו"[44], שביניהם מצות הצדקה[45] [כולל ובמיוחד – העזר והסיוע לבנ"י בהמצטרך להם בענינים גשמיים כדי שיהיו פנויים לעסוק בקיום התומ"צ[46]],

33) ראה זח"א ד, א.

34) מגילה יא, סע"א.

35) פסחים פז, ב.

36) ישעי' סו, כ.

37) רד"ק ומצו"ד עה"פ.

38) כמ"ש לפנ"ז (שם, יט) „תרשיש פול ולוד גו' (ועד ל)האיים הרחוקים".

39) להעיר ממ"ש בפסוק שלאח"ז (שם, כא) „וגם מהם אקח לכהנים ללוים", „מן העמים המביאים אותם ומן המובאים אקח כהנים ולוים, שמוטמעים עתה בעכו"ם מחמת אונסין, ולפני גלוי וידוע הכהנים והלוים שבהם, ואברור אותן מתוכן ויהיו משמשין לפני" (פרש"י עה"פ). ובפי' הרד"ק: „וא"א ז"ל פירש וגם מהם אקח לכהנים ללוים – לצורך הכהנים . . כי מגדולי הגוים יהיו עובדים לכהנים".

40) זכרי' יד, טז.

41) ישעי' שם, יט־כ ובמפרשים (פרש"י ורד"ק ועוד) שם.

42) שם נו, ז.

43) שבשביל זה „פיזרן לבין האומות" (ראה תו"א בראשית ו, א. ובכ"מ).

44) סנהדרין נט, א.

45) ראה לקו"ש ח"ה ע' 157 ואילך. וש"נ.

46) כמ"ש הרמב"ם (הל' תשובה פ"ט ה"א)

ראשון הוא גואל אחרון"[20],

ובצירוף כולם יחד, „בנערינו ובזקנינו גו' בבנינו ובבנותינו"[21], נעשית מציאות אחת של „קהל (ל' יחיד) גדול"[22], ובאופן כזה „ישובו[22] הנה"[23], לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש ולהר הקודש ולבית המקדש.

ד. התענית דעשרה בטבת:

בנוגע להמאורע דהתחלת המצור על ירושלים שבגללו נקבע התענית דעשרה בטבת[24] נאמר[25] „בחודש העשירי בעשור לחודש . . סמך מלך בבל אל ירושלים" – „סמך" דייקא, מלשון סמיכה וחיזוק, כמו „סומך ה' לכל הנופלים"[26], שבזה מרומז שהתוכן (הפנימי) שבזה הוא חיזוק וסמיכה לירושלים[27].

20) ראה אוה"ח פרשתנו מט, יא: „ולא יקשה בעיניך דבר זה באומרך הלא מלך המשיח משבט יהודה מזרעו של דוד המלך ע"ה, וי"א דוד עצמו מלך המשיח, דכתיב ועבדי דוד מלך עליהם כמשמעו*, וא"כ היאך אנו אומרים שהוא משה הבא משבט לוי, יש לך לדעת כי בחינת נשמת משה ע"ה היא כלולה מי"ב שבטי ישראל . . וענף שבטו של דוד במשה היא . . ולעתיד לבוא תתגלה בעולם שרש המלכות שבמשה שהוא עצמו מלך המשיח, והוא דוד והוא ינון ושילה".

21) בא יו"ד, ט.

22) ירמי' לא, ז.

23) להעיר ממארז"ל (ספרי ופרש"י קרח יח, ח) „הנה לשון שמחה".

24) רמב"ם הל' תעניות פ"ה ה"ב.

25) יחזקאל כד, א־ב.

26) תהלים קמה, יד.

27) ראה גם קונטרס הנ"ל ס"ח.

*) ראה בארוכה לקו"ש חל"ה ע' 206 ואילך.

[ועפ"ז יומתק גם הקשר והשייכות לתוכנו של הזמן שבו „סמך מלך בבל אל ירושלים" – „בחודש העשירי בעשור לחודש" – „העשירי יהי' קודש"[28].

וההסברה בזה:

גם כשנמצאים במעמד ומצב של „נופלים", עד כדי כך, שנבוכדנאצר הרשע עושה מצור על ירושלים, שזה מורה שיש חסרון בעבודתם של ישראל בקשר ובשייכות לחומת ירושלים, ע"ש יראה וע"ש שלם[29], שלימות היראה[30] – אזי „סומך ה' לכל הנופלים", שעוזר ומסייע לכאו"א מישראל שסוכ"ס תהי' ירושלים (יראת ה') שלו בשלימות, ועד שגם חומת ירושלים, ה„סייגים" שבתורה („עשו סייג לתורה"[31]) שהם בדוגמת החומה המקיפה את העיר, היא בשלימות,

ועוד לפנ"ז[32] – מבטל את המצור

28) בחוקותי כז, לב.

29) תוד"ה הר – תענית טז, א (מב"ר פנ"ו, יו"ד).

30) לקו"ת ראה כט, ד. דרושי ר"ה ס, ב. שה"ש ו, ג. ובכ"מ.

31) אבות פ"א מ"א.

32) כהסדר „פדה אלקים את ישראל מכל צרותיו", ואח"כ „והוא יפדה את ישראל מכל עונותיו" (כנ"ל הערה 8), היינו, שלאחרי שמבטל כל הצרות דבנ"י, „פונה מכל עסקיו"* לפדותם מהעונות, ולהביאם למעמד ומצב ש„ירושלים" שלהם תהי' בשלימות.

*) ובלשון רבינו הזקן (תניא רפמ"א): „מניח העליונים והתחתונים" - אשר „איהו ממכ"ע וסוכ"ע, וכמ"ש הלא את השמים ואת הארץ אני מלא" - „ומייחד מלכותו על עמו ישראל כו'".

„הון יקר הנאסף והנקבץ במשך כמה שנים מדור אחר דור", „אוצרותיו ואוצרות אבותיו מימי קדם"[79], אשר, במשך כל השנים היו כמוסים וחתומים מעין כל רואה כו', ואעפ"כ, בשביל נצחון המלחמה פותחים את כל האוצרות, ומבזבזים אותם, לכאו"א מאנשי הצבא, כאו"א מישראל, כפי שנקראו בנ"י בעת יצי"מ ולתמיד, כמ"ש[80] „בעצם היום הזה יצאו כל צבאות הוי' מארץ מצרים" (ויתירה מזה „על צבאותם"[81], למעלה מהניצוצין, מצבאות הוי'[82]), כמבואר בהמשך ההילולא[83] –

אזי באים לפ' ויגש, „קורות בתינו ארזים רהיטנו ברותים", ביהמ"ק העתיד להבנות בימיו של מלך המשיח, „ודוד עבדי נשיא להם לעולם".

ה. ולכן:

יש להכריז ולפרסם שבימינו אלה נמצאים אנו בזמן (ומקום) מיוחד, אשר, לא נותר בו אלא ענין אחד ויחיד – וחייב אדם לומר בלשון רבו[84], כלשון כ"ק מו"ח אדמו"ר[85] עמדו הכן כולכם, לבנין ביהמ"ק העתיד בביאת דוד מלכא משיחא.

ובמילא, על כאו"א מישראל, מוטלת השליחות להביא ולגלות את ביהמ"ק העתיד – ש„בנוי ומשוכלל" בשמים, וצריך רק לירד ולהתגלות למטה[86] – תיכף ומיד ממש.

וכאמור, ענין זה שייך לכאו"א מישראל, אנשים נשים וטף, „בנערינו ובזקנינו גו' בבנינו ובבנותינו"[87], מהגדול שבגדולים עד לקטן שבקטנים, ללא כל חילוקי עדות חוגים ומפלגות כו', שכן, אין זה ענין השייך לסוג או נוסח כו' מסוים, כי אם, ענין השייך לכאו"א מישראל, כל העשר סוגים ד„ראשיכם שבטיכם גו' טפכם נשיכם גו' מחוטב עציך ועד שואב מימיך"[88], שהרי הדברים האמורים לעיל מיוסדים ונעתקים מהמפורש בתורה, תושב"כ ותושבע"פ, באופן המובן ושייך לכאו"א מישראל.

ובלשון הכתוב[89] – בא' ההפטרות, אשר, כללות ענין ההפטרה קשור עם גזירות הגלות[90] – „עם זו יצרתי לי (למען[91]) תהלתי יספרו", היינו, שענינו דכאו"א מישראל (כולל גם זה אשר „בשם ישראל יכונה"[92], כהמשך הפטרה הנ"ל) לספר תהלותיו של הקב"ה, עד

קיט, א. וש"נ) „שלש מטמוניות הטמין יוסף כו'" (נתבאר בתו"א פרשתנו מד, ב ואילך). ובנדו"ד – י"ל הרמז אבל גלוי: גילוי כל האוצרות שאצר והטמין יוסף דדורנו, כ"ק מו"ח אדמו"ר, וביקש והפציר וציווה לגלותם ולהפיצם.

79) תו"ח שמות שכב, ב.

80) בא יב, מא.

81) שם, נא.

82) ד"ה בעצם היום הזה גו' – בתו"א ר"פ בא.

83) ד"ה באתי לגני תש"י פ"י ואילך.

84) ברכות מז, א. וש"נ.

85) במכתבו – נדפס בסה"מ קונטרסים ח"ב שצז, ב. אגרות־קודש שלו ח"ד ע' רעט.

86) ראה פרש"י ותוס' – סוכה מא, סע"א. ועוד.

87) בא י, ט.

88) ר"פ נצבים. וראה זח"ב פב, א.

89) ישעי' מג, כא.

90) ראה שו"ע אדה"ז או"ח הל' שבת ר"ס רפד. ועוד.

91) פרש"י עה"פ.

92) מד, ה.

לתהלה עיקרית – „כי גאל ה' יעקב גו'"[93] (כסיום וחותם ההפטרה הנ"ל).

ט. ונקודת הדברים – באותיות פשוטות ומובנות לכאו"א מישראל ממש:

הענין ד„מעלין בקודש" – מובן ופשוט לכל, ולא עוד, אלא שגם מצד טבע הבריאה ישנו וצריך להיות ענין של צמיחה וגידול, לא רק בישראל, אלא גם אצל אוה"ע, ואפילו אצל בעלי־חיים, ואפילו בסוג הצומח (עד לסוג הדומם שגם בו יש בחי' צומח שבדומם[94]), ובמילא, מבין כאו"א, גם קטן שבקטנים[95], שבעניני קדושה צריך בודאי להיות עילוי והוספה, „מעלין בקודש".

ובמילא, מובן בפשטות לכאו"א שלא יתכן שלאחרי ימי חנוכה יהי' ענין של ירידה ח"ו, אלא אדרבה, „מעלין בקודש" (הוראה שלוקחים ובהדגשה מימי חנוכה, כנ"ל ס"ב), ובפשטות – שהענין דחנוכה קשור עם חנוכת המשכן, ולאחרי זה באים לחנוכה עליונה יותר, ואין עליון מזה אלא חנוכת ביהמ"ק.

ובפרט ע"פ המבואר בפנימיות התורה, תורת החסידות, הקשר והשייכות דפ' ויגש ל„קורות בתינו ארזים וגו'", כנ"ל בארוכה.

ופשיטא, שכאשר מדברים אודות ביהמ"ק בגלותנו זה האחרון – אין הכוונה לבית ראשון ובית שני, כי אם, לבית שלישי, אשר, בית זה בהכרח שיהי' באין־ערוך אפילו ביחס לבית שני, „גדול יהי' כבוד הבית הזה האחרון מן הראשון", שכן, בשביל העילוי דבית שני, היתה „מספיקה" הירידה דחורבן בית ראשון וגלות במשך שבעים שנה, ובמילא פשוט, אשר חורבן בית שני וגלות במשך למעלה מאלף ותשע מאות שנה... אפשרי להיות אך ורק בשביל עילוי שבאין־ערוך לגמרי[96]!

ואם בזמן הגמרא – כבר „כלו כל הקיצין"[97], ומאז „עבר[98] קציר כלה קיץ ואנחנו לא נושענו"... עאכו"כ לאחרי החושך כפול ומכופל דעקבות משיחא.

ולכאורה צ"ל דהסיבה להמשך אריכות הגלות היא – כדי שיתוסף עוד יותר ביציאה ב„רכוש גדול"[99] (כפי שמצינו בגלות מצרים (שגאולתנו היא כימי צאתך מארץ מצרים[100]), „שלא יאמר אותו צדיק ועבדום וענו אותם קיים בהם, ואחרי כן יצאו ברכוש גדול

93) שם, כג.

94) תו"ח פרשתנו צא, סע"א ואילך.

95) ואדרבה – אצל קטן מודגש יותר טבע הצמיחה והגידול כפשוטו (משא"כ בגיל העמידה וכו'), ומזה מובן גם בנוגע לצמיחה וגידול ברוחניות; ואילו גדול שבגדולים, עד לצדיק גמור – זקוק להתבוננות כו', שלמרות גודל מעלת עבודתו, יש לו צורך בצמיחה וגידול, „ילכו מחיל אל חיל", עד לאופן ד„אין להם מנוחה כו'" (ברכות בסופה. וש"נ).

96) ראה ע"ח (שער מיעוט הירח פ"ב) דגלות בבל יש בו עילוי במצב ספי' המל' לגבי המצב בבית שני.

97) סנהדרין צז, ב.

98) ירמי' ח, כ.

99) ועד"ז בנוגע למשיח – שמיד ברגע שלאחרי החורבן „נולד מושיען של ישראל" (ראה ירושלמי ברכות פ"ב ה"ד. ובכ"מ), ומאז ועד היום הזה הולך וגדל כו' (ובפרט ע"י עבודתם של ישראל במשך הדורות), עד לתכלית העילוי.

100) מיכה ז, טו.

ובפרט לאחרי שכבר „כלו כל הקיצין"[7], וכבר עשו תשובה [החל מהרהור תשובה[8], שעי"ז נעשה צדיק גמור, כהפס"ד בהנוגע להמקדש את האשה על מנת שאני צדיק גמור[9] – פס"ד שנוגע (לא רק לדיני ממונות, אלא גם) לדיני נפשות, ובדיני נפשות גופא – לכל הדורות שעתידים להוולד משידוך זה] – הרי בודאי ובודאי ש„מיד הן נגאלין".

ג. ויש להוסיף, שענין הרחמים (י"ג מדה"ר) קשור (לא רק לביטול סיבת הגלות, שעי"ז באה הגאולה, אלא) גם עם הגאולה עצמה – שהגאולה עצמה היא באופן של רחמים, כמ"ש[10] „ברחמים גדולים אקבצך".

וענין זה מודגש ביותר בהפטורה שהיא המשך וסיום הקריאה:

סיום וחותם ההפטורה (ש„הכל הולך אחר החיתום"[11]) – „נאום אד' ה' מקבץ נדחי ישראל עוד אקבץ עליו לנקבציו"[12].

והשייכות להקריאה (י"ג מדה"ר) – שגילוי י"ג מדה"ר פועל הקיבוץ דבנ"י מן הגלות, „ברחמים גדולים אקבצך", ולא עוד אלא שמצד גודל מעלת הרחמים, רחמים על כאו"א באיזה מעמד ומצב שיהי', נעשה הקיבוץ דבנ"י באופן ש„אקבץ עליו לנקבציו", ש„אוחז בידיו ממש איש איש ממקומו, כמו שנאמר[13] ואתם תלוקטו לאחד אחד בני ישראל"[14],

[ולוקחים עמהם גם אלה שהם בבחינת „ערב רב", ע"ד מ"ש ביציאת מצרים „וגם ערב רב עלה אתם"[15], שנקראים „עמך"[16] (עם שלך) של משה רבינו, ועד כדי כך, שגם בהיותם במעמד ומצב בלתי־רצוי („שחת"[16]), מייחד הקב"ה עליהם שמו של משה רבינו, „עמך", ובודאי שגם הם באים ביחד עם משה רבינו ודור המדבר[17], „דור דעה"[18], ועד"ז בנוגע לכל בנ"י שבכל הדורות, שהם בודאי „עמך" של משה רבינו, „גואל[19]

7) סנהדרין צז, ב.

8) ואף שבכמה ענינים של תשובה יש תנאים נוספים מלבד ההרהור תשובה, ולדוגמא: בגזילת ממון (אפילו שוה פרוטה בלבד), לא מספיקה התשובה, אלא צ"ל גם „והשיב את הגזילה אשר גזל" (ויקרא ה, כג) – אין זה מעכב ח"ו את הגאולה, היינו, שבשביל הגאולה מספיק הרהור תשובה בלבד (ואח"כ תהי' שלימות התשובה ע"י השבת הגזילה וכיו"ב). ויתירה מזה – שאפילו ההרהור תשובה כשלעצמו אינו צריך לעכב את הגאולה, כפי הסדר שבתוה"ק שמדויק הוא כמובן, שמבקשים „פדה אלקים את ישראל מכל צרותיו", ואח"כ* „והוא יפדה את ישראל מכל עונותיו".

9) קידושין מט, ב (ע"פ גירסת האו"ז סקי"ב). רמב"ם הל' אישות פ"ח ה"ה.

10) ישעי' נד, ז.

*) לאחרי מאה וחמש מזמורי תהלים (כהסדר בספר תהלים: כ"ה - ק"ל). ובהדגשה יתירה בסדר אמירתם בסמיכות זל"ז - בהתחלת הסליחות דעשרה בטבת, ובנפילת אפים בכל יום שאומרים תחנון (ראה בארוכה קונטרס הנ"ל ס"ט).

11) ברכות יב, א.

12) ישעי' נו, ח.

13) שם כז, ב.

14) פרש"י נצבים ל, ג.

15) בא יב, לח.

16) תשא לב, ז.

17) ראה במדב"ר פי"ט, יג. וש"נ.

18) ראה במדב"ר שם, ג. וש"נ.

19) ראה שמו"ר פ"ב, ו. זח"א רנג, א. שער הפסוקים פ' ויחי.

עשרה בטבת ג

„סמך מלך בבל" למעליותא בגאולה

א. יום התענית הוא „יום רצון לה'"[1] – יום שקבעו הקב"ה לגלות ביתר שאת וביתר עוז רצונו ותשומת־לבו לכאו"א מישראל ועאכו"כ לכלל ישראל בכל ענייניהם, ובמיוחד בנוגע להענין הכללי שנוגע לכלל ישראל בכל הדורות, הן הדורות שכבר עברו, והן הדורות העתידים לבוא, ועאכו"כ דורנו זה, נשמות בגופים – הגאולה האמיתית והשלימה דכל בנ"י, שתבוא בפועל ממש, ותיכף ומיד ממש.

ובהתאם לכך, יש לבאר הדגשת ענין הגאולה בתוכנו של היום – שיש בו כמה פרטים: (א) כללות הענין דיום התענית, שתוכנו מובן מהקריאה בתורה וההפטורה, (ב) ענינו הפרטי של התענית דעשרה בטבת, שתוכנו מובן מהמאורע שבגללו נקבע תענית זה, (ג) פרשת השבוע, כדלקמן.

ב. יום התענית:

ביום התענית קורין בתורה בציבור י"ג מדות הרחמים, ש„אינן חוזרות ריקן"[2], היינו, שכאשר הקב"ה שומע הקריאה די"ג מדה"ר שקורין בכל מקום שבעולם שבו נמצאים ציבור מישראל, מתעוררים רחמיו של הקב"ה, „אב הרחמים", מקור הרחמים[3], על כאו"א מישראל, על הציבור[4] ועל כלל ישראל, למחול ולסלוח להם – „אני מוחל להם"[5] (כמ"ש בסיום וחותם הקריאה[6] „וסלחת לעוננו ולחטאתנו ונחלתנו").

וכיון שע"י התגלות י"ג מדה"ר בטלים החטאים, סיבת הגלות („מפני חטאינו גלינו מארצנו") – באה תיכף ומיד הגאולה האמיתית והשלימה, כפי ש„הבטיחה תורה שסוף ישראל לעשות תשובה בסוף גלותן ומיד הן נגאלין"[6].

משיחת* יום ה' פ' ויחי, עשרה בטבת - יהפך לשמחה - ה'תנש"א. לאחר תפלת מנחה. נדפס בסה"ש תנש"א ח"א ע' 218 ואילך.

*) חלק עיקרי משיחה זו נכלל בר"ד שיחות ש"פ ויחי ועשרה בטבת (נדפס בסה"ש תנש"א ח"א ע' 225 ואילך), וכאן באו הענינים שלא נכללו בר"ד הנ"ל (המו"ל).

1) ישעי' נח, ה. וראה אגה"ת ספ"ב.

2) ר"ה יז, ב. פרש"י תשא לג, יט.

3) ולהעיר, שמ„מקור הרחמים" נמשכת הרחמנות גם על זה שמדת הדין שבתורה אומרת שאסור לרחם עליו („כל מי שאין בו דעה אסור לרחם עליו" (ברכות לג, א)) – כידוע פתגם רבותינו נשיאינו שעל זה ש„אסור לרחם עליו" גדולה הרחמנות עוד יותר, היינו, שמבארים שכוונת חז"ל באמרם ש„אסור לרחם עליו", היא (לא שישאר במעמד ומצב כזה, ח"ו, אלא) כדי לעורר את גודל הרחמנות עליו – ע"י הגילוי וההמשכה ממקור הרחמים.

4) להעיר מהר"ת ד„צבור" (ככר לאדן (להחיד"א) אבות פ"ב מ"ד) – צדיקים בינונים, והסוג השלישי (שהר"ת שלו הוא האות ר') שמחברים אותו לבינונים וצדיקים ע"י הוא"ו (צבור), ובצירוף ג' הסוגים נעשית מציאות של ציבור*, שיש בה כח מיוחד – כמארז"ל (ברכות ח, רע"א) „אין הקב"ה מואס בתפלתם של רבים, שנאמר הן א־ל כביר ולא ימאס".

5) תשא לד, ט.

6) רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ח.

*) ומודגש ביותר בנוגע לתענית - „כל תענית שאין בה מפושעי ישראל אינה תענית, שהרי חלבנה ריחה רע ומנאה הכתוב עם סממני קטורת" (כריתות ו, ב).

לא קיים בהם"[101], אמנם, בימינו אלה לא שייך עוד סיבה זו – שהרי ישנו כבר גם ה„רכוש גדול", ריבוי הכי מופלג דתורה ומצוות שקיימו בנ"י במשך כל הדורות,

ובפרט לאחרי גילוי פנימיות התורה ובאופן דהפצה, בחכמה בינה (וגם) דעת, הרי כמחז"ל[102] „דעה קנית מה חסרת".

[וזה שיכול להיות עוד יותר – הרי מכיון ש„ארוכה מארץ מדה ורחבה מיני ים"[103], באופן דאין־סוף, לא יוכלו לעולם להגיע לתכלית וסוף הענין, ואילו כל מה שיכולים להשיג – הרי ע"פ חזקת כשרות דבנ"י, השיגו כבר; ואדרבה, בכדי שיתוסף עוד יותר בעבודתם ורכושם של ישראל – ה"ז ע"י שתבוא תיכף הגאולה האמיתית והשלימה, שאז תהי' עבודתם של ישראל בתכלית השלימות, „כמצות רצונך"[104].

ואולי הסיבה להמשך הגלות עוד רגע אחד, היא – מפני ש„הקב"ה מתאוה לתפלתן של צדיקים"[105] („ועמך כולם צדיקים"[106]), שיתפללו ויבקשו וידרשו ויתבעו מהקב"ה על אריכות הגלות, „עד מתי"... וידרשו ויתבעו[107] שתבוא הגאולה תיכף ומיד, „את צמח דוד עבדך מהרה תצמיח . . כי לישועתך קוינו כל היום", ובשבתות וימים טובים – „ותחזינה עינינו בשובך לציון ברחמים", וכיו"ב, ואז, **מיד הוא בא!!**

אבל גם תפלה צ"ל ושלימתה „כמצות רצונך" – תיכף לאחרי הגאולה, מנוחת הנפש שאפ"ל כוונה כדרוש, שכוונה עיקר בתפלה[108].

י. אמנם, ע"פ האמור שנמצאים אנו בתקופה שכל ענינה הוא „עמדו הכן כולכם" לבנין ביהמ"ק השלישי וגאולה האמיתית והשלימה – יכול מישהו לחשוב, שבמצב זה אין צורך בענין של עבודה, כי אם, „לארוז את החבילות"... ולהמתין לביאת המשיח.

על כך באה ההוראה משיעור חומש דיום זה, יום השבת – משביעי עד סיום וחותם פ' ויגש:

ובהקדים – דברי כ"ק מו"ח אדמו"ר[109] אודות הלימוד מהמסעות דבנ"י בהיותם במדבר („מדבר העמים", דוגמת ענין הגלות[110]), שנאמר בהם „על פי ה' יחנו ועל פי ה' יסעו"[111],

---

101) ברכות ט, סע"א ואילך.

102) ויק"ר פ"א, ו. וש"נ.

103) איוב יא, ט. וראה הל' ת"ת לאדה"ז פ"א ה"ה.

104) ראה תו"ח ר"פ ויחי (צה, א. צו, ג־ד). אוה"ת שם (כרך ו) תתשכח, ב ואילך. המשך וככה תרל"ז פי"ז ואילך.

105) יבמות סד, סע"א. וש"נ.

106) ישעי' ס, כא. וראה סנהדרין רפי"א.

107) ראה מדרש תהלים (הוצאת באבער) מזמור יז. מדרש שמואל ספל"א (הובא ברד"ק סוף שמואל ב'). והובא להלכה – ב"י לטאו"ח סקפ"ח (משבלי הלקט דין סדר ברכת המזון). רוקח הל' תפלה סשכ"ב. וראה מדבר קדמות להחיד"א מערכת ק' אות טז. ובכ"מ.

108) רמב"ם הל' תפלה פ"ד הט"ו. שו"ע ואדה"ז או"ח ר"ס צח.

109) לקו"ד ח"ג שצג, ב. ס' השיחות תש"א ע' 162.

110) ראה לקו"ת מסעי פח, ג ואילך. ובכ"מ.

111) בהעלותך ט, כ. שם, כג.

„כמאן דקביע להו דמי"[112], ולכן, גם כאשר חנו לזמן קצר בלבד (לא רק למשך זמן הכי ארוך, כהחני' ב„קדש", י"ט שנה, „כימים אשר ישבתם בשאר המסעות"[113], אלא אפילו לזמן קצר וביותר), עד ל„ימים מספר"[114], ועד לזמן הכי קצר, „מערב עד בוקר"[115] – היתה חנייתם באופן של קביעות כולל הקמת המשכן והעבודות בו (אע"פ שמיד למחרתו הוצרכו לפרקו כו').

ועד"ז בנוגע לענין הגלות – שגם כאשר נמצאים בגלות לזמן קצר, עוד רגע אחד בלבד (כי ברגע שלאח"ז בא משיח צדקנו), הרי, גם רגע זה צריך להיות באופן של קביעות, ובמילא, יש „להכניס" ולמלאות רגע זה בכל עניני העבודה דתומ"צ, בכל הפרטים ופרטי פרטים (הקמת המשכן, עבודה הרוחנית).

וענין זה מודגש בשיעור חומש היומי – „ויושב יוסף את אביו ואת אחיו ויתן להם אחוזה בארץ מצרים במיטב הארץ גו'"[116], ועד לסיום וחותם הסדרה, „וישב ישראל בארץ מצרים בארץ גושן ויאחזו בה ויפרו וירבו מאד":

גם כאשר נמצאים בגלות (ארץ מצרים)[117] למשך זמן קצר בלבד, אזי „ויושב יוסף[118] את אביו ואת אחיו גו' בארץ מצרים", באופן של ישיבה, „לישב בשלוה"[119], ולא עוד, אלא שהישיבה היא „במיטב הארץ",

ובאופן ד„ויאחזו בה", „לשון אחוזה"[120], עד ש„ויפרו וירבו", הן

---

112) עירובין נה, ב.
113) פרש"י דברים א, מו.
114) בהעלותך ט, כ.
115) שם, כא.
116) מז, יא.
117) וטעם הדבר – כמ"ש לפנ"ז (פרשתנו מה, ח) „וישלחני אלקים גו' להחיות לכם לפליטה גדולה", כמארז"ל (פסחים פו, ב) „לא גלו ישראל אלא כדי שיתוספו עליהם גרים", לברר ולהעלות את ניצוצות הקדושה שנפלו כו' (מכיון שלא מאיר אור האבוקה שיקבץ וימשוך למקומו את ניצוצות הקדושה, כבזמן שלמה – ראה תו"א בראשית ו, א. ובכ"מ), שעי"ז ניתוסף יותר בישראל המבררים את הניצוצות („צדקה עשה הקב"ה בישראל שפיזרן לבין האומות" (פסחים שם)) – „להחיות לכם לפליטה גדולה".
118) „ויושב יוסף" דייקא, היינו, שהישיבה במצרים היא ע"י (ע"פ ההוראה והנתינת־כח) דיוסף, נשיא הדור, שמנצל גם את „צוה פרעה", „דינא דמלכותא דינא" (גיטין יו"ד, ב. וש"נ), לטובתם של ישראל, שיוכלו למלא את שליחותם בגלות באופן של מנוחה והתיישבות, בשלוה.
119) פרש"י ר"פ וישב.
120) פרש"י עה"פ – ברוב הדפוסים (בכמה דפוסים – לשון אחיזה, וכנראה נפלה טעות בהעתקה. וראה לקו"ש חט"ו ע' 405, ובהערה 2).
ויש לומר שהכרחו של רש"י לפרש ש„ויאחזו" הוא „לשון אחוזה" (ולא לשון אחיזה) – מצד ההוספה ד„וישב ישראל גו' ויאחזו בה" לגבי מש"נ בהתחלת הענין „ויושב יוסף גו' ויתן להם אחוזה", דעכצ"ל שהוספה זו מוסיפה ענין, הדגשת תוקף ההתיישבות, „לשון אחוזה", ענין של נחלה. וי"ל דכולל גם נחלה כפשוטה* – שהרי היו במצרים ר"י שנה (מלבד אלה מיורדי מצרים שמפורש בהם שהאריכו ימים עד ליציאה ממצרים).

---

*) וי"ל ענינו ברוחניות - שישראל מקבלים את כל ניצוצות הקדושה כו' דעולם התוהו, ירושה מעשו, כמ"ש (מלאכי א, ב) „הלא אח עשו ליעקב" (סה"מ תר"ל ע' פח. סה"מ תרנ"ד ע' ל. ובכ"מ), כימי צאתך מארץ מצרים ש„גם ערב רב עלה אתם", כהנ"ל שהי' בארץ מצרים, שלכן, „לא תוסיפו לראותם עוד עד עולם" (ראה פע"ח ש"ח פ"ג. ועוד. תו"א בא ס, ג. ובכ"מ).

ותיכף ומיד ממש יביא פדיון שבויים זה עמו את הפדיון שבויים של כל הניצוצי קדושה בעולם[93],

ותיכף ומיד ממש ממש, הולכים כל היהודים, „בנערינו ובזקנינו גו' בבנינו ובבנותינו"[94], ו„כספם וזהבם אתם"[95], כולל כל הספרים והכתבים שלהם – לארצנו הקדושה, לירושלים עיר הקודש, להר הקודש, לביהמ"ק השלישי, לקדש הקדשים, שבו נמצאת אבן השתי' בלי שינוי מזמן בריאת העולם[96],

וכל זה תיכף ומיד ממש.

---

93) ראה שיחת ה' טבת – סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 210.
94) בא י, ט.
95) ישעי' ס, ט.
96) ראה יומא נד, ב.

ומקשרים זאת גם עם העובדה שבימים האחרונים התבטלה עיר הבירה של המדינה ההיא, ועד שהעבירו אותה לעיר אחרת, ע"פ כתיבת וחתימת החוקים ומשפטים של המדינה ההיא (שבכיו"ב דינא[54] דמלכותא דינא)[85].

מה יכול כאו"א לעשות בפועל כדי לזרז את הפדיון וההשבה של הספרים והכתבים?

התשובה לכך פשוטה: עי"ז שכל אחד ואחת, אנשים נשים וטף, יעשה ענין דוגמתו – ע"י שיביא לביתו ולספרייתו וכיו"ב, ספרי (וכתבי) קודש חדשים בדברי תורה, בהוספה על הספרים שיש לו מקודם ב"בית מלא ספרים"[86] שלו.

וכיום ה"ז דבר קל לביצוע, מכיון שבכל שבוע נדפסים ענינים חדשים בתורה, הן כאלו הנדפסים שוב, ועוד ועיקר – חדשים, במילא ה"ז דבר קל לקנות את הספרים, וכך להוסיף עוד ועוד בקבלת ובקניית ספרים.

[כפי שידועה ההסברה מנשיא דורנו בזה שספר צריך לעלות כסף (ועד שהוא הורה להדפיס את המחיר ע"ג כמה קונטרסים, ובטעם הדבר הוא הסביר[87],

85) ההיפך בתכלית מהמצב בזמן אדה"ז, שנתקיים רצונו בנצחון מדינת רוסי' נגד צרפת (מפני המעלה שע"ז ביר"ש כו' של בנ"י), ובדורנו זה החידוש – שגם מדינת צרפת נעשתה מקום תורה ויר"ש והפצת היהדות והמעינות חוצה (ראה סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 176 (לעיל ע' 226) ואילך), ועתה – נעשית המהפכה והנפילה של מדינת רוסי', בשינוי עיר הבירה וכו'.

86) לשון חז"ל – תנחומא קרח ב.

87) ראה גם שיחת יו"ד שבט תשי"ב. ש"פ תבוא תשמ"ה.

משום שבעולם, מלשון העלם והסתר[88], הרי דבר חשוב עולה כסף, ויסודו במאחז"ל[89] – "אסיא דמגן במגן, מגן שוה", ועאכו"כ שכן צריך להיות בנוגע לדברי תורה, שתורה מביאה רפואה לעולם[90].

וכל הזריז הרי זה משובח – שיתחילו לקבל את ההחלטות בזה כבר עתה, ולקיים זאת בהקדם האפשרי, כולל ע"י עשיית הזמנה מראש (ולכן לשלם) על מינוי לקבלת ספרים חדשים שיוצאים לאור אח"כ (בלשון הידוע הנדפס בכמה ספרים – "פֿרענומעראַנטן"), ובשעת ההוצאה לאור של הספר מקבלים אותו המנויים תיכף ומיד.

כמו"כ ראוי ונכון הדבר לנצל את מנהג ישראל, לתת ספרי קודש הנדפסים כמתנה לאחרים, כולל ילדים קטנים, לקראת שמחה שלהם או לפני חג וכיו"ב.

יד. ויהי רצון, שעל ידי זה שכאו"א ירחיב את פעולותיו בקבלת ספרים חדשים – זה יזרז עוד יותר את הקיום בפועל ד"ויגש אליו יהודה" בפדיון שבויים של בנימין – שכל הספרים והכתבים של רבותינו נשיאינו חוזרים למקומם האמיתי, "בית רבינו שבבבל"[91], "770" בג'מטריא "פרצת"[92], ושם יצטרפו לכל הספרים והכתבים של רבותינו נשיאינו.

88) לקו"ת שלח לז, ד. ובכ"מ.

89) ב"ק פה, סע"א.

90) ראה עירובין נד, א. ועוד.

91) מגילה כט, א. וראה סה"ש תשנ"ב ח"ב ע' 465 ואילך.

92) ראה סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 164 (לעיל ע' 5־144), ע' 3־182 (לעיל ע' 3־232).

כפשוטו, והן בעבודה הרוחנית, לקרב עוד יהודי ועוד יהודי כו' לתומ"צ[121], "כל המלמד את בן חבירו תורה מעלה עליו הכתוב כאילו ילדו"[122].

ובזה גופא – באופן ד"מאד", למעלה ממדידה והגבלה[123].

[ומזה באים תיכף ומיד ל"ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה"[124] (שהרי "פרשה זו סתומה"[125], היינו, שאין הפסק בין סיום פ' ויגש להתחלת פ' ויחי, כ"א המוכרח, אות אחת[126], היינו שגם בארץ מצרים נעשה הענין ד"ויחי יעקב", עד למבחר שנותיו[127], י"ז בג'מטריא "טוב" (כידוע ביאור ומענה אדמו"ר הזקן להצ"צ בזה[128], ועד לסיום וחותם פ' ויחי – "פקוד יפקוד אלקים אתכם"[129]).

כלומר, אע"פ שבפ' ויגש מודגש ענין הגאולה ומקדש העתיד, כנ"ל בארוכה, הרי, ביחד עם זה, כל זמן שנמצאים עדיין בזמן הגלות, אפילו רגע אחד בלבד, הרי זה באופן של קביעות ("וישב ישראל גו'"), ובמילא, צריכה להיות העבודה בכל הפרטים ופרטי פרטים; אלא שהעבודה בכל פרט ופרט צריכה להיות חדורה בנקודה הפנימית – שע"ז גם ממשיכים ומגלים את מקדש העתיד[130].

ולהעיר: עבודה כזו היא באופן דחיבור הפכים[131], שכן, מחד גיסא, יש כאן תנועה שלמעלה ממדידה והגבלה, הכוסף והתשוקה והגעגועים כו' למקדש העתיד וגאולה האמיתית והשלימה, ולאידך גיסא, נעשית העבודה בכל ענין לפרטיו וכמדויק בשו"ע, בתכלית המדידה וההגבלה (ע"ד האמור לעיל[132] בענין "להגיד שבחו של אהרן שלא שינה"[133]). אבל אעפ"כ, הרי "איני מבקש כו' אלא לפי כחן"[134], היינו, כשם שהקב"ה הוא "נמנע הנמנעות"[135],

121) ראה לקו"ד ח"ד תשמו, א. ס' השיחות תש"א ס"ע 45 ואילך.

122) סנהדרין יט, ב. הובא בפרש"י עה"ת במדבר ג, א.

123) שהרי בשביל עבודה מסודרת, במדידה והגבלה, "תמידים כסדרם" – לא הי' צורך בירידה הכי גדולה דגלות, כי אם, כדי שתהי' עלי' הכי גדולה – "מוספים כהלכתם", הוספה כהלכתם, ויתירה מזה (ע"ד נצחוני בנ) באופן של הליכה, באין־ערוך, למעלה מכל מדידה והגבלה.

124) נוסף על מש"נ לפנ"ז (פרשתנו מה, כו – סיום וחותם השיעור דיום השלישי) "ותחי רוח יעקב אביהם".

125) פרש"י ר"פ ויחי.

126) רמב"ם הל' ס"ת פ"ז ה"ד. טושו"ע יו"ד סרע"ד ס"ד.

127) ראה בעה"ט שם.

128) "היום יום" ח"י טבת. וראה בארוכה לקו"ש ח"י ע' 160 ואילך.

129) ויחי נ, ד. פרש"י שמות ג, יח.

130) ובלשון הרמב"ם (הל' תשובה פ"ג ה"ד) "עשה מצוה אחת הרי הכריע את עצמו ואת כל העולם כולו לכף זכות וגרם לו ולהם תשועה והצלה", היינו, שכל מצוה פרטית, חדורה ותקפה שע"ז מביא תשועה והצלה לכל העולם.

131) להעיר, שכן הוא גם בנוגע לביהמ"ק עצמו – גילוי אור שלמעלה ממדידה והגבלה, וביחד עם זה, דוקא במקום מדוד ומוגבל, מדות המקדש, ועאכו"כ בקד"ק – וביחד ע"ז שמקום ארון אינו מן המדה כו' (יומא כא, סע"א. וש"נ).

132) שיחת ש"פ מקץ, זאת חנוכה תשמ"ז (סה"ש תשמ"ז ח"א ע' 211) הערה 48.

133) פרש"י בהעלותך ח, ג.

134) תנחומא נשא יא. במדב"ר פי"ב, ג.

135) ראה שו"ת הרשב"א ח"א סתי"ח. הובא ונת' בס' החקירה להצ"צ לד, ב ואילך. ובכ"מ.

כמו כן נעשית גם עבודתו של יהודי באופן ד„נמנע הנמנעות", חיבור הפכים.

יא. ויש להוסיף, שעבודה זו צריכה להתבטא במיוחד בענינים שבהם מודגש הקשר והשייכות לביהמ"ק:

הקמת „מקדש מעט"[136], בתי תורה תפלה וגמ"ח שזהו גם מטרתם ותפקידם של „בתי־חב"ד", בכל מקום ומקום,

כולל שגם בית דירה הפרטי דכאו"א מישראל (ובבית גופא כל חדר וחדר, וכל החפצים שבחדר, מטה שולחן כסא ומנורה[137]), נעשה בית תורה, תפלה וגמ"ח, „בית־חב"ד", בית שבו שורה השכינה, „ושכנתי בתוכם"[138],

ובהדגשה, שענין זה שייך הן לגדולים והן לקטנים (ואדרבה – אצל קטנים הרי זה ביתר תמימות והתלהבות כו', ועי"ז פועלים גם על הגדולים, בבחינת „והשיב לב אבות על בנים", „על ידי בנים"[139]), כמדובר בארוכה בהתוועדויות שלפנ"ז.

יב. ובענין זה – ישנה הצעה נוספת:

כשם שב„בית חב"ד" המרכזי (בכל מקום) עורכים ביומין זכאין התוועדויות חסידיות, כולל סעודה כפשוטה, כדי שיתוסף גם העילוי ד„גדולה לגימה שמקרבת"[140] – יש לכ"א להשתדל שמפעם לפעם תערך התוועדות חסידית גם ב„בית־חב"ד" הפרטי, בדירתו הפרטית[141].

ובפרט – כאשר חוזרים מ„בית חב"ד" הכללי בד' אמותיו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, שממנו הפיץ את המעיינות בכל קצוי תבל במשך עשר שנים האחרונות בחיים חיותו בעלמא דין, ובאופן דפעולה נמשכת דוקא, הרי, נוסף על הנהוג מכבר לערוך התוועדות חסידית בביהכ"נ וביהמ"ד, בית חב"ד המרכזי, ישתדל כאו"א לערוך התוועדות חסידית גם בביתו הפרטי, „ולחזור" (מה טוב – בעצמו, ועכ"פ – להזמין מישהו שיכול לחזור) מתורתו של נשיא דורנו, שזכה ללמוד בעצמו ולשמוע בהיותו בד' אמות אלו.

ויה"ר שע"י מעשינו ועבודתינו בכל הענינים הקשורים עם ביהמ"ק, הרי,

---

136) יחזקאל יא, טז. וראה מגילה כט, א.

137) ראה מלכים ב' ד, יו"ד. ולהעיר, שהם ד' תיקוני דשכינתא – זח"ב קלג, א. וראה גם המשך תער"ב ח"ב פשמ"ב. סה"מ קונטרסים ח"א קסד, ב ואילך. לקוטי לוי"צ לוח"ג ע' ריט.

138) תרומה כה, ח.

139) מלאכי ג, כד ובפרש"י.

140) ראה סנהדרין קג, סע"ב ואילך.

141) להעיר שגם בית המקדש הוא „בית דירה" – כי דירה קשורה בעיקר עם אכילה (כדמוכח מהדין דסוכה, „תשבו כעין תדורו", ש„עיקר מצות הישיבה בסוכה" היא האכילה בסוכה), וביהמ"ק ענינו „מוכן להיות מקריבין בו הקרבנות" (רמב"ם ריש הל' ביהב"ח), קרבני לחמי, פרנסתי (שהש"ר פ"א, ט). ולהעיר שהוא מקום לאכילת קדשים – בעזרה, ועד שמותר (ובשעת הדחק – חייבים) לאכול קדשי קדשים גם בהיכל (ראה בכ"ז – לקו"ש חכ"ד ע' 141־140. וש"נ).

וגדולה מזו מצינו – שהסתירו את יואש בחדר המטות, עליית בית קדש הקדשים, במשך שש שנים (מלכים ב' יא, ב־ג), מצד ההכרח דקיום והמשך מלכות בית דוד.

האירוסין[78] (ביצי"מ[79]), עד שיהיו הנישואין[78] בגאולה האמיתית והשלימה[80].

היום צריך רק לפתוח את העיניים, ואזי יראו איך שכל העולם תובע שכל יהודי יהי' כבר בהמעמד ומצב דגאולה האמיתית והשלימה.

ויש לומר, שזה גופא הוא הטעם לכך שרואים כיום איך שיהודים יכולים לעמוד בעניני היהודים עם כל התוקף והבעה"ב'תיות גם על אוה"ע – ואין הדבר תלוי אלא ברצונם – דכיון שעומדים מיד לפני הגאולה, שבה יתגלה בפועל כיצד „ודוד עבדי נשיא להם לעולם", „וידעו הגוים כי אני ה'" – לכן זה משתקף בפועל במצב של דורנו, כהכנה המוליכה ישירות לגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו.

ולהוסיף, שזה מרומז גם ב„ויגש אליו יהודה", שיחד עם הסיוע של תוקף העבודה של יוסף שבדורנו – כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, יש גם את ה„ויגש אליו יהודה", משיח שיבוא בקרוב ממש, „ודוד עבדי נשיא להם לעולם", שבא בסיוע ונתינת כח מיוסף (שבדורנו), „כמוך כפרעה", (פרעה דקדושה) ד„אתפרעו ואתגליין מיני' כל נהורין"[81].

מכך מובן גם הלימוד מזה לדורנו: עי"ז שמתנהגים באופן ד„ויגש אליו יהודה", שמראים בעניני יהדות את התוקף והבעה"ב'תיות בהיותו יהודי, ש„בשביל ישראל" נברא העולם[82], ה"ז גופא מביא את ה„ודוד עבדי נשיא להם לעולם".

יג. הענין ד„ויגש אליו יהודה" (התוקף והבעה"ב'תיות של בנ"י על העולם) בדורנו זה מודגש גם ביום ה' טבת (שהי' ביום החמישי, „קמי שבתא"[83], ושבת זו, ז' טבת, היא בתוך הג' ימים מה' טבת):

יום זה קשור לשחרור ו„פדיון שבויים" של הספרים והכתבים של רבותינו נשיאינו, באופן שהי' לכך ההסכם המלא והסיוע מ(משפטי) אוה"ע, לעיני כל העמים (בבית המשפט הפדרלי).

אך ישנם עדיין ספרים[84] וכתבי יד של כ"ק מו"ח אדמו"ר ושל אביו אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע הנמצאים בשבי' במדינה ההיא ועדיין לא הוחזרו למקומם, אע"פ שגם בנוגע אליהם כבר היתה פקודת המלכות, גם של אוה"ע, שישחררו אותם.

---

78) שמו"ר ספט"ו.

79) והרי מזכירין יצי"מ בכל יום – ביום ובלילה (ברכות יב, ב במשנה. רמב"ם הל' ברכות פ"א ה"ג. שו"ע אדה"ז או"ח סס"ז ס"א).

80) והרי ידוע גודל ההשתדלות של רבני ישראל בהיתר עגונות, אשר בשביל זה מחפשים כל היתר האפשרי, ומקילים בזה וכו', ובלשון הש"ס (גיטין ג, ריש ע"א. וש"נ) „משום עיגונא אקילו בה רבנן". ומזה מובן במכש"כ וק"ו בנוגע להעיגון ר"ל דכל בנ"י שבזמן הגלות.

81) זח"א רי, א.

82) פרש"י ר"פ בראשית. ובכ"מ.

83) פסחים קו, סע"א.

84) ספרי קודש, וגם (להבדיל) ספרי חול שמסייעים לספרי קודש, ועד מסוג דבבחי' „דע מה שתשיב לאפיקורס" (אבות פ"ד מי"ד) וכיו"ב (ראה גם שיחת ש"פ ויגש תשמ"ח – ספר השיחות תשמ"ח ח"א ס"ע 192 ואילך).

עצמה נהיית „המלאך[73] הגואל"[74]. וע"פ הנ"ל יש להוסיף בזה, שב„ויגש אליו יהודה" מודגש – נוסף להביטול והקבלה של יוסף – גם ובעיקר התוקף של יהודה (מצד מעלתו על יוסף), ומה שהוא זקוק אליו ה"ז רק כדי לגלות את תקפו בשלימות, כפי שיהי' לע"ל.

יב. ע"פ הנ"ל יובן ג"כ הלימוד וההוראה מ„ויגש אליו יהודה" בנוגע לדורנו ותקופתנו, בעמדנו מיד לפני הגאולה האמיתית והשלימה:

למרות התוקף של יהודה בזמנו ומרדכי בזמנו ושל צדיקים ויהודים בכל הדורות – היו בכל הדורות הגבלות מבחוץ, מצד אוה"ע וגזירותיהם על ישראל ר"ל היל"ת, שלא תמיד איפשרו להם להתנהג עם כל התוקף והבעה"ב'תיות.

משא"כ בדורנו זה ובזמננו זה, רואים בפועל שלא קיימים הבלבולים שבעבר, ואוה"ע מאפשרים ליהודים להתנהג כרצונם, ולכן אין הדבר תלוי אלא ברצונם של בני ישראל, שיהי' „ויאחזו בה ויפרו וירבו מאד", כפי שנהוג בפועל בכו"כ מקומות, עם כל התוקף וה„ברייטקייט" (רוחב־הלב),

הן במדינה זו (ארצות הברית), מלכות של חסד, המאפשרת ליהודים להתנהג כפי החלטתם ברצונם, ועד"ז בכו"כ מדינות בעולם. ובשנים האחרונות רואים כיצד גם במדינות שהיו קודם כמה הגבלות כו', נתבטלו הגבלות אלו, וכמדובר כמ"פ.

---

73) ויחי מח, טז.

74) ראה אוה"ת ויחי שנו, ב. תשא ע' א'תתעז־ח. שלח ע' תריד.

ואדרבה: לא זו בלבד שהיהודים חופשיים להתנהג כרצונם, אלא יתירה מזו – הממשלות של אוה"ע מסייעות בזה!

ונוסף לזה שבנ"י יכולים להתנהג בדרך התומ"צ בד' אמות הפרטיות שלהם – רואים גם בפועל, שבשנים האחרונות נעשה יותר ויותר קל לפעול את ה„ויאחזו בה" בכל מקום ומקום בכל קצוי תבל, מכיון שהעולם – לא רק יהודים אלא אף אוה"ע – הוא כלי לקבל ענינים של יהדות, תורה ומצוות, ובנוגע לאוה"ע – שבע מצוות בני נח[75].

ועד – כפי שדברו ועוררו כמה פעמים לאחרונה – שע"פ הודעת כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, כבר סיימו את כל ההכנות לגאולה, וכעת צריכים רק להמשיך את הגאולה בפועל בגשמיות וחומריות העולם (חומריות שנעשית לגשמיות), בגלוי לעיני בשר.

[כיון שמבלי הבט על תוקף העבודה של בנ"י בגלות, ואפילו כפי שהם נמצאים בגלות במצב של גאולה רוחנית, הרי עדיין אין זו השלימות של הגאולה בפשטות, בגלוי ממש בעוה"ז הגשמי, ישנם עדיין כל ההגבלות דגלות, „בנים שגלו מעל שולחן אביהם"[76], כולל – זה שבנ"י הינם בתקופה זו כ„עגונה" ר"ל, שבעלה (הקב"ה) הלך למדינת הים[77] לאחרי

---

75) כפס"ד הרמב"ם הל' מלכים פ"ח ה"י.

76) ברכות ג, סע"א.

77) תענית כ, א. סנהדרין קד, סע"א. איכ"ר עה"פ (איכה א, א) היתה כאלמנה. זח"ב קכב, א. וראה סידור (עם דא"ח) נח, ב ואילך. אוה"ת נ"ך (כרך ב') ע' א'מז ואילך.

מההבטחה ד„אמר הקב"ה . . אני מעלה עליהם כאילו הן עוסקין בבנין הבית"[142], נזכה תיכף ומיד לבנין הבית כפשוטו ממש, „קורות בתינו ארזים

---

142) תנחומא צו יד. וראה בארוכה לקו"ש חי"ח ע' 412 ואילך.

רהיטנו ברותים", בנין ביהמ"ק העתיד להבנות בימיו של מלך המשיח, „ועבדי דוד נשיא להם לעולם", ש„ילחם מלחמות ה' וינצח" ו„יבנה מקדש במקומו"[143], במהרה בימינו ממש.

---

143) רמב"ם הל' מלכים ספי"א.

ויגש ד

„ויגש אליו יהודה" – תוקף היהודי בגלות והכנה לגאולה

א. דובר פעמים רבות, שכל הענינים המסופרים בתורה (מלשון הוראה[1]) מכילים בתוכם הוראות נצחיות לכל יהודי ויהודי בכל זמן, בכל מקום ובכל מצב; הוראות כלליות וגם הוראות כאלו המתאימות למצבים המיוחדים והשונים של אותו זמן ומקום מסוים בו נמצא היהודי.

כך גם בנוגע לפרשת ויגש בתורה (עימה צריכים „לחיות"[2] בזמן זה), „ויגש אליו יהודה", שממנה ישנה הוראה נצחית המבהירה ונותנת להבין את תוכן העבודה ואופן ההנהגה של היהודי (גם) בהתאם לזמן הנוכחי – ברגעים האחרונים של הגלות, בסמיכות ממש לגאולה האמיתית והשלימה (כמדובר כמה פעמים ובפרט לאחרונה).

ב. בהשקפה ראשונה, מודגשת השייכות של הפרשה („ויגש אליו יהודה") עם הגאולה בהפטורת השבת (שהיא „מענינה של פרשה"[3]), בה מדובר אודות האיחוד של (מלכות) יהודה ו(מלכות) יוסף לעתיד לבוא[4]: „קח לך עץ אחד וכתוב עליו ליהודה גו' ולקח עץ אחד וכתוב עליו ליוסף גו' וקרב אותם אחד אל אחד לך לעץ אחד גו' כה אמר אדנ"י ה' הנה אני לוקח את בני ישראל מבין הגויים אשר הלכו שם וקבצתי אותם מסביב גו' ועשיתי אותם לגוי אחד גו' ומלך אחד יהי' לכולם גו' ודוד עבדי נשיא להם לעולם גו' וידעו הגוים כי אני ה' גו'".

אבל, נוסף לכך שההפטורה מבטאת רק את השייכות לגאולה, אך אין מכך לימוד והוראה לפועל בהעבודה של היהודי בעמדנו בהימים ורגעים שלפני הגאולה –

דרושה גם הסברה בשייכותה של ההפטורה עם הפרשה, דאדרבה: „ויגש אליו יהודה" (שבפרשה) הוא לכאורה תוכן הפוך מ„ודוד עבדי נשיא להם לעולם" (שבהפטורה[5]), שהרי בהגשת יהודה ליוסף (ובפרשה בכלל) מודגש איך יוסף הוא בעל־הבית ומשנה למלך של ארץ מצרים, ויהודה זקוק אליו, הוא צריך לגשת אליו („ויגש אליו") ולבקש שישחרר את בנימין – „ויאמר בי אדוני ידבר נא עבדך גו' כי כמוך כפרעה"[6], „חשוב אתה בעיני כמלך"[7] – מכיון שפרעה „נתון אותו על כל ארץ

משיחות ש"פ ויגש, ז' טבת ה'תשנ"ב. נדפס בסה"ש תשנ"ב ח"א ע' 214 ואילך. תרגום מאידית.

1) ראה רד"ק לתהלים יט, ח. ספר השרשים שלו ערך ירה. גו"א ר"פ בראשית (בשם הרד"ק). וראה זח"ג נג, ב.

2) „היום יום" ב חשון. ספר השיחות תש"ב ע' 29.

3) טושו"ע או"ח ר"ס רפד. שו"ע אדה"ז שם וסרפ"ג. טואו"ח סתכ"ח. רמ"א שם ס"ח.

4) יחזקאל לז, טו ואילך.

5) שם, כה.

6) ריש פרשתנו.

7) פרש"י עה"פ.

ה„ברייטקייט" (התוקף ורוחב הלב) (כאילו אינו זקוק ליוסף) ו„ויגש אליו יהודה" עם תוקף וכו'!

ולכן דוקא אחרי „ויגש אליו יהודה" קיבלו את הכח – בסיועו של יוסף – שיהי' „וישב ישראל בארץ מצרים בארץ גושן", „מיטב הארץ", שאע"פ שנמצאים בארץ מצרים, מלשון מיצרים וגבולים[60], תחת מלכותו של פרעה, הרי נעשה שם „וישב ישראל", באופן של ישיבה אמיתית, ויתירה מזו – „ויאחזו בה", הם מקבלים שם אחוזה[61] (ובאופן של אחיזה[62], שזה מורה על (אחיזה ב)תוקף באופן שהם נעשים שם בעה"ב, עד ש„ויפרו וירבו מאד", באופן שלמעלה ממדידה והגבלה.

וזה מביא אח"כ מיד ל„ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה"[63], שבמצרים יש לו חיים טובים[64] (שבע עשרה בגימטריא טוב[65]) וחיים אמיתיים ברוחניות ובגשמיות.

יא. בזה תובן גם השייכות של „ויגש אליו יהודה" עם „ודוד עבדי נשיא להם לעולם" (שבהפטורה):

התוקף של הגשת יהודה ליוסף – שבא ע"י הקשר שלו (ע"י (יהודה מלשון) הודאה לה'[66]) עם הקב"ה שלמעלה מהנהגת העולם (כפי שזה יתגלה לע"ל) – זוהי ההכנה הנותנת את הכח להבאת הגאולה האמיתית והשלימה, שאז יתגלה בתכלית השלימות בכל העולם כולו התוקף ד„ודוד עבדי נשיא להם לעולם", הקשור לשלימות התוקף של הקב"ה (שיש בכחו לפעול „רצון יראיו יעשה", החיבור של רצונות הפכיים), כך שזה פועל גם על כל האומות, „וידעו הגוים כי אני ה'"[67], וכפס"ד הרמב"ם[68] שמלך המשיח „ילחם מלחמת ה' כו' ונצח כל האומות שסביביו", ופועל ש„אז אהפוך אל עמים שפה ברורה לקרוא כולם בשם ה' לעבדו שכם אחד"[69].

וכמבואר בכ"מ[70], שהכח להגילוי של „ודוד עבדי נשיא להם לעולם" (מעלת יהודה) בא מכך שקודם הי' „ויגש אליו יהודה", שיהודה מקבל ההשפעה מיוסף, ועי"ז מתגלית המעלה של יהודה, „ודוד עבדי נשיא להם לעולם". וע"ד הענין של סמיכת גאולה לתפלה[71], שפועל שגם בתפלה (מלכות, יהודה) נמשך ענין הגאולה (מיוסף, יסוד), עד שנעשית „גאולה אריכתא"[72], שמלכות

---

60) ראה תו"א וארא נז, ב ואילך. בשלח סד, א־ב. יתרו עא, ג ואילך. ובכ"מ.

61) כפרש"י עה"פ.

62) כפי' מדרש תדשא פי"ז. וכ"ה בכמה דפוסי רש"י. וראה בארוכה לקו"ש חט"ו ע' 405 ואילך.

63) ר"פ ויחי.

64) ראה בעה"ט שם. ועוד.

65) ל"ת וספר הליקוטים להאריז"ל ר"פ ויחי.

66) ראה לעיל הערה 29.

67) יחזקאל לו, כג – סיום הפטורת פרשתנו.

68) הל' מלכים ספי"א.

69) צפני' ג, ט.

70) תו"א פרשתנו מד, א־ב. תו"ח שם צג, א ואילך. דרושים שבהערה הבאה.

71) כדאי' בזהר ריש פרשתנו (רה, ב) דזהו"ע „ויגש אליו יהודה". וראה ד"ה ענין הגשת יהודה ליוסף תרכ"ט (ע' יג ואילך). ד"ה ויגש תרס"ו (המשך תרס"ו ע' קיט ואילך), תרס"ח (שם ע' תפז ואילך), תרע"ה (המשך תער"ב ח"ב ס"ע תשצד ואילך). ועוד. וראה גם ד"ה הנ"ל תשל"ו (סה"מ מלוקט ח"ד ע' קיז ואילך), תשכ"ה (שם ח"ה ע' קכח ואילך).

72) ברכות ד, ב. שם ט, ב.

מבטלת את זה), מכיון שעי"ז שמרדכי היהודי עמד בשלימות הביטול להקב"ה, „לא יכרע ולא ישתחוה", „כופר בע"ז", הרי זה קישר אותו עם התוקף של הקב"ה (שלמעלה מהנהגת העולם), שזה נותן את הכח שבהיותו בגלות פרס תחת המלך אחשורוש תהי' תכלית השלימות ד„לא יכרע ולא ישתחוה", ועד שזה פועל גם את ביטול גזירת המן, ועליית מרדכי להיות „משנה למלך"[56].

וזאת מוסר הקב"ה לרצונו של היהודי – שאפילו בהמצאו בגלות, יש לו את הברירה להתנהג „כרצון איש ואיש": שהוא עומד בתוקף רק כפי המוכרח לקיום התומ"צ בפועל, אבל בכל הענינים האחרים מרגיש הוא כאילו הוא נתון להגבלות הטבע ומנהגו של עולם כו', „עבודה שזרה לו" (כרצון המן ר"ל); או שיתנהג „כרצון מרדכי", שבכל הענינים עומד הוא למעלה מהעולם ולמעלה מהגלות (בהיותו קשור להקב"ה), ולכן אצלו „לא יכרע ולא ישתחוה" לכל הענינים שאינם עבודת השם. ואין הדבר תלוי אלא ברצונו. [אבל, בזה ישנו חילוק בין הדורות, שברוב הדורות היו כמה הגבלות מן החוץ, גזירת המלכות וכיו"ב, שלא איפשרו שהיהודי יוכל לעמוד לגמרי למעלה מהגלות, משא"כ בדורנו זה הרי זה תלוי רק ברצונו של היהודי, כדלקמן].

י'. עפ"ז יובן גם החידוש של יהודה („ויגש אליו יהודה") לגבי יוסף:

אע"פ שיוסף הצדיק הי' „השליט על הארץ", שזה מורה על כך שהיהודי הוא בעה"ב על העולם ואוה"ע סביבו – הרי: (א) הוא הועמד לכך ע"י פרעה מלך מצרים, ז.א. שזה קשור עם גזירת המלך וחוקי המדינה, ו(ב) באופן שלאחרי המינוי הרי „רק הכסא אגדל ממך"[57]. שזה מראה שיוסף עדיין קשור בדקות עם ההגבלות דעולם ומצרים[58].

משא"כ התוקף ד„ויגש אליו יהודה" התבטא בכך שהוא ניגש ליוסף בלי קבלת רשות תחלה (כנ"ל), ופעל עליו (ש„ולא יכול יוסף להתאפק גו'"[16]), שזה מראה על התוקף שאינו מתחשב עם הנהגת המדינה ומנהגו של עולם כו'[59]. זאת אומרת – חיבור של שני הפכים („כרצון איש ואיש"): יחד עם זה שיהודה ידע שהוא זקוק ליוסף (כדי לשחרר את בנימין), ועד שאמר לו „כמוך כפרעה" [שלכן יש בכוחו (של יוסף) למלא את בקשת יהודה, וגם – שבזה שלל יהודה שיוסף ישלח אותו לפרעה עם הטענה „הכסא אגדל ממך"], הרי הוא התנהג עם כל

57) מקץ מא, מ.

58) וראה שיחת ש"פ ויגש תש"נ (ספר השיחות ה'תש"נ ח"א ע' 218 ואילך), שמצד דרגתו של יוסף (תלמוד) שייך הענין דהיפך קבלת עול בשלימות בדקות דדקות, ולכן „רק אדמת הכהנים לא קנה" (פרשתנו מז, כב), ודוקא ע"י יהודה נעשה הכח לברר גם „אדמת כהנים", עיי"ש.

59) ובפרטיות י"ל, שאצל יהודה היתה מעלה גם לגבי מרדכי, כי אחשורוש מינה את מרדכי להיות יועצו ואח"כ משנה למלך, משא"כ „ויגש אליו יהודה" הי' בתקפו ובכח עצמו (בלי רשות מיוסף). ובפרט זה הרי מרדכי הוא בדומה ליוסף – שנתמנה ע"י פרעה להיות משנה למלך.

מצרים"[8], „ובלעדיך לא ירים איש את ידו ואת רגלו גו'"[9], ובפרט שפרעה הי' „מושל בכיפה"[10]. משא"כ לעתיד לבוא (כפי שמדובר בהפטורה) יהי' (עי') יהודה למעלה מכולם (גם מיוסף) – „מלך[11] אחד יהי' לכולם גו' ועבדי דוד (משבט יהודה) מלך עליהם גו' ודוד עבדי נשיא להם לעולם"?!

ג. ויובן זה בהקדים ביאור השייכות של תחלת הפרשה עם סיומה – כמדובר כמ"פ, שע"פ הכלל[12] „נעוץ סופן בתחלתן ותחלתן בסופן" ישנה שייכות מיוחדת בין התחלת וסוף הפרשה.

וגם בזה צריכים הסברה: בסיום הפרשה[13] כתוב „וישב ישראל בארץ מצרים בארץ גושן ויאחזו בה ויפרו וירבו מאד", שזה מראה על התוקף של יעקב ובניו, שאפילו בהיותם בארץ מצרים – שתחת שליטת פרעה מלך מצרים – אומר פרעה „טוב כל ארץ מצרים לכם הוא"[14], וע"פ ציוויו מקבלים הם אחוזה „במיטב הארץ"[15], ובאופן ש„ויאחזו בה ויפרו וירבו מאד". לעומת זאת, „ויגש אליו יהודה" בתחלת הפרשה, מדגיש, שיהודה ואחיו הינם במצב ירוד שהם זקוקים להתחנן ליוסף, היות שהוא הבעה"ב על כל ארץ מצרים ולפני ש„התודע יוסף אל אחיו"[16] – ההיפך הגמור מהתוכן בסיום הפרשה?!

ד. ויש לומר הביאור בזה:

אע"פ שבהשקפה ראשונה נראה, שהגשת יהודה ליוסף מבטאת את התוקף של יוסף (כמנהיגה של ארץ מצרים) ואיך שיהודה זקוק אליו – הרי כשמתבוננים בזה, רואים שיהודה התנהג כאן בתוקף ורוחב־לב („ברייטקייט") יוצאים מן הכלל[17]:

יוסף הי' אז (כבא־כח של פרעה) „השליט על הארץ"[18], ש„בלעדיך לא ירים איש את ידו ואת רגלו בכל ארץ מצרים", ובפרט שפרעה הי' אז „מושל בכיפה", ויוסף הי' „כמוך כפרעה" (כפי שיהודה עצמו אמר). למרות זאת רואים, שיהודה (שלא ידע שזהו יוסף אחיו) לא התפעל מכך, והתנהג עם כל רוחב־הלב, שאפילו בלי לבקש קודם רשות מיוסף ניגש הוא ליוסף[19], וב(הגשה של) תוקף[20], ומדבר עמו „קשות" (שלכן

8) מקץ מא, מג.

9) שם, מד.

10) ראה מכילתא בשלח יד, ה. זח"ב ו, א.

11) יחזקאל שם, כב. כד־כה.

12) ספר יצירה פ"א מ"ו.

13) מז, כז.

14) פרשתנו מה, כ.

15) שם מז, ו. יא.

16) שם מה, א.

17) ולהעיר שיהודה הי' מלך בשבטים (ראה ב"ר פפ"ד, יז. מדרש אגדה (באבער) פרשתנו מו, כח. פתיחתא דאסת"ר י. פרש"י ויחי מט, ט). וראה ויחי מח, ח ואילך.

18) מקץ מב, ו.

19) ראה מדרש – הובא בתורה שלימה עה"פ אות ס: „יהודה עשה שלא כמנהגו של עולם. מנהגו של עולם ליטול רשות ואחר כך נכנסין, אבל זה נכנס שלא ברשות ולא נטל רשות אלא על הדיבור".

20) „ויגש אליו יהודה . . הגשה למלחמה" (ב"ר פרשתנו פצ"ג, ו. וראה שם, ז). ועד שיוסף „נזדעזע ונבהל, אמר אוי לי שמא יהרגני" (שם), אף שהיו שם אנשי מצרים!

הוא הבהיר „אל יחר אפך"[21], אע"פ שהוא הכניס את עצמו ע"ז לסכנת נפשות, בידעו מה עלול יוסף לעשות לו בגלל „חוצפתו"[22]!

נמצא, ש„ויגש אליו יהודה" מבטא דווקא את התוקף של יהודה!

עפי"ז מובנת השייכות בין „ויגש אליו יהודה" להתוקף של בני־ישראל בארץ מצרים בסיום הפרשה – „וישב ישראל בארץ מצרים בארץ גושן ויאחזו בה ויפרו וירבו מאד". וגם השייכות עם התוקף והעלי' של יהודה בהפטורה – „ודוד עבדי נשיא להם לעולם" [ומעין ובדוגמת זה מתבטא הדבר בתוקף של „ויגש אליו יהודה"].

ויש לומר, שהתוקף של „ויגש אליו יהודה" נתן את הכח שאח"כ יוכלו יעקב ובניו לרדת למצרים באופן כזה ש(לא רק שהם לא יהיו תחת שליטת מצרים, אלא אדרבה –) „ויאחזו בה ויפרו וירבו מאד"[23]; ויתירה מזו – שזוהי הכנה המביאה למצב של „ודוד עבדי נשיא להם לעולם", כדלקמן.

ה. הענין דורש עדיין ביאור:

האמור לעיל אודות התוקף של „ויגש אליו יהודה" הרי הי' לפי הקס"ד של יהודה שיוסף הוא משנה למלך של אוה"ע, לפני ש„התודע יוסף אל אחיו". והגם שבנוגע להתוקף של יהודה אין כל נפק"מ (שהרי הוא לא ידע שזהו יוסף) – אך לאחרי שנתגלה שזהו יוסף, הרי לפי אמיתת הענינים, לכאורה כבר לא זקוקים להתוקף של יהודה כדי לפעול „ויאחזו בה גו'".

ואדרבה: בפשטות הגיע התוקף ד„ויאחזו גו'" ע"י יוסף, ש„וישלחני אלקים לפניכם לשום לכם שארית בארץ ולהחיות לכם לפליטה גדולה"[24]. ובזכות יוסף אמר פרעה „טוב כל ארץ מצרים לכם הוא", וציוה לתת להם אחוזה „במיטב הארץ", ובאופן ד„ויאחזו בה ויפרו וירבו מאד".

ועד"ז צריך להבין בנוגע להפטורה: מכיון שהתוקף של יהודה הי' רק באותה שעה (לפני שנתגלה שזהו יוסף) – איזו שייכות יש לזה לתוקף של יהודה בהפטורה („ודוד עבדי נשיא להם לעולם"). ואדרבה: מכיון שיוסף הצדיק הוא הבעה"ב במצרים (כפי שנתגלה אח"כ), ה"ז לכאורה תוכן הפוך מההפטורה, בה מדובר אודות עליית יהודה לגבי יוסף, וש„ודוד עבדי נשיא להם לעולם"?

בסגנון אחר: לפי אמיתת הענינים שיוסף הצדיק הוא „השליט על הארץ"

21) ריש פרשתנו ובפרש"י.

22) והחידוש בזה בולט עוד יותר בהשוואה להנהגתו הקודמת של יהודה (ואחיו) בפרשה שלפנ"ז, ש„ויפלו לפניו ארצה" (מקץ מד, יד). ושינוי היחס נעשה בפשטות לאחרי שיהודה שמע דברי יוסף שבנימין „יהי' לי עבד ואתם עלו לשלום אל אביכם" (ס"פ מקץ), ואז – „ויגש אליו יהודה גו'". וראה ב"ר שם: מיד (כששמע יהודה דברי יוסף הנ"ל) כעס יהודה ושאג בקול גדול כו', כיון שכעס יהודה נשרו שיניהם של כולם כו'.

23) וי"ל, שלכן דוקא „ואת יהודה שלח לפניו אל יוסף להורות לפניו גשנה", „לפנות לו מקום ולהורות האיך יתיישב בה" (פרשתנו מו, כח ובפרש"י. וראה גם ב"ר פרשתנו פצ"ה, ג) – ראה לקמן בפנים סעיף ה.

24) פרשתנו מה, ז.

הגבלות מצד הנהגת הטבע והעולם וחוקי המדינה („דינא דמלכותא דינא"[54], הגבלות מנהגי המדינה[55] וכו' כשאינם בסתירה לקיום התומ"צ), שהם מכריחים אותו (ע"פ רצון ה' וע"פ תורה) להתנהג באופן מסוים – אזי לא יתכן הקיום של „כרצון איש ואיש", שהרי „רצון מרדכי" („לא יכרע ולא ישתחוה", שכן כל דבר חוץ מעבודת השם הוא „עבודה זרה") לכאורה שולל לא רק את קיום רצון המן בפועל, אלא את כל הגישה שצריך להתחשב במנהגו של עולם. ולאידך, אם מתחשבים בכך שהקב"ה שלח את בנ"י בגלות, צריכה אז לכאורה ההנהגה להיות „כרצון המן", הנהגה המדודה לפי מנהגו של עולם (כשאינו סותר לתומ"צ).

אעפ"כ, זהו החידוש, שכאשר קשורים עם הקב"ה כפי שהוא למעלה מהנהגת העולם, יש בכח לחבר שני הפכים: גם כפי שנמצאים בעולם ובגלות, יהי' „לא יכרע ולא ישתחוה", כיון שנמצאים לגמרי למעלה מזה.

ט. עפ"ז יובנו דברי המדרש: שני הפירושים במדרש מבטאים שתי דרכים של היהודי בעבודתו בזמן הגלות:

מכיון שהקב"ה שלח את היהודי לעולם הזה, ושם גופא – בגלות, תחת שליטת המלך אחשורוש, וזהו דין בתורה ש„דינא דמלכותא דינא" – אפשר לכאורה לחשוב (כרצון המן) שבענייני העולם (לא בענינים הקשורים לתומ"צ) לא שייך שבבת אחת יהיו שני ההפכים של „כרצון איש ואיש" (רצון מרדכי והמן), שיחד עם זה ש„עבדי אחשורוש אנן" בגלות, תהי' אצלו ההנהגה ד„לא יכרע ולא ישתחוה" להנהגת העולם, שכן ממה־נפשך: אם הקב"ה שלח את היהודי בגלות, זאת אומרת שמוגבלים במשהו בהנהגת הטבע וחוקי המדינה (כרצון המן), ואם לא נמצאים בגלות, שאז מתנהגים „כרצון מרדכי" באופן ד„לא יכרע ולא ישתחוה", הרי לא שייך לומר שישנו כאן „רצון המן".

בנוגע לחיובים שיש ליהודי בקיום התומ"צ ע"פ השולחן ערוך – הרי מובן ופשוט, שעל זה אף אחד אינו בעה"ב על היהודי (אפילו בזמן הגלות); אבל בנוגע לעניני רשות ועניני העולם („מעשיך" ו„דרכיך") – איך יתכן שהוא יתנהג הן כרצון המן ע"פ הנהגת הטבע לפי מנהג העולם (ואם לא הרי הוא „עובר את מצות המלך"), והן כרצון מרדכי ש„לא יכרע ולא ישתחוה".

אומר המדרש, שבמה דברים אמורים שישנה סתירה בין „רצון איש ואיש" – כאשר מדובר „בנוהג שבעולם"; אבל מצד הקב"ה (כפי שהוא למעלה מהנהגת הטבע) יכולים להתבצע שני הדברים: שיהודי יימצא בעולם ובגלות („עבדי דאחשורוש"), וביחד עם זה יהי' לגמרי למעלה מכל עניני העולם והגלות, „לא יכרע ולא ישתחוה", ועד שהוא יפעל גם על מלך אוה"ע ה„שולט" עליו.

וזהו הפירוש בסתימת לשון הגמרא, „לעשות כרצון איש ואיש, לעשות כרצון מרדכי והמן" (והגמ' אינה

54) גיטין י, ב. וש"נ.

55) ראה גם סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 174-6 (לעיל ע' 224-6). וש"נ.

– מבטא יוסף עצמו את התוקף של בנ"י בארץ מצרים, ואז אין צורך להגיע בשביל זה להתוקף ד„ויגש אליו יהודה".

אך מכיון שכל הענינים שבתורה הם אמיתיים ונצחיים (גם קס"ד בתורה[25], ובפרט שבנדו"ד הרי עצם הגשת יהודה אינה קס"ד אלא מציאות בפועל), צריך לומר שהתוקף של יהודה („ויגש אליו יהודה") אינו רק ענין לפי שעה, אלא שזה פועל חידוש אפילו לגבי תקפו של יוסף בזמן ההוא; ודוקא בכח זה יכול להיות ה„ויאחזו גו'". וזה נעשה גם הכנה ל„ודוד עבדי נשיא להם לעולם" לע"ל.

ויש לומר שזה מובן גם ממה שכתוב „ואת יהודה שלח לפניו אל יוסף להורות לפניו גשנה", „לפנות לו מקום ולהורות האיך יתיישב בה"[26] – דלכאורה: מכיון שיוסף הנהיג את ארץ מצרים, והוא (ע"פ ציווי פרעה) נתן את „מיטב הארץ" ליעקב ובניו – א"כ מדוע זקוקים ליהודה „לפנות לו מקום ולהורות האיך יתיישב בה"[27]?! ומזה מובן, שדוקא התוקף של יהודה בכוחו לפעול זאת.

ויש לומר נקודת הביאור בזה: התוקף של היהודי בעוה"ז ובזמן הגלות (כל המלכיות נקראות על שם מצרים[28]) גופא יכול להיות בשני אופנים: (א) התוקף שלו הוא רק כפי האפשרי לפי הכללים של חוקי הטבע והנהגת העולם, ועד"ז בזמן הגלות – לפי המדידות וההגבלות של הגלות, חוקי המדינה, וכיו"ב. (ב) הוא עומד לגמרי למעלה מכל עניני העולם ואוה"ע ועאכו"כ של הגלות, ואדרבה – הוא מתנהג עימם בתוקף, ועד שיש בכוחו לשנות גם את חוקי והנהגת המדינה. ויש לומר, שהתוקף של יהודה פועל שהיהודי הוא לא רק מושל ושולט ובעה"ב על אוה"ע בזמן הגלות לפי ה„כללים" של העולם והגלות, (כפי שזה הי' אצל יוסף), אלא באופן שהוא נמצא לגמרי למעלה מזה, כדלקמן.

ו. ויובן זה לפי הביאור באופן הנהגת מרדכי היהודי בזמן המלך אחשורוש – שהוא הי' במצב דומה ליהודה[29] בעמדו לפני יוסף, מכיון שבנ"י אז היו בגלות פרס ומדי תחת

25) ראה (בנדו"ד) סה"ש תנש"א ח"א ע' 207. וש"נ.

26) נסמן בהערה 23.

27) דלפי פירוש השני (ב„להורות לפניו גשנה") „לתקן לו בית תלמוד שמשם תצא הוראה" (פרש"י עה"פ, מב"ר שם), י"ל שזהו דוקא בכחו של יהודה; אבל מהו החידוש של יהודה לגבי יוסף בהפעולה ד„לפנות לו מקום ולהורות האיך יתיישב בה"?

28) ב"ר פט"ז, ד.

29) ואמרו חז"ל שמרדכי „מיהודה קאתי" („אמו מיהודה"), ולכן נקרא „איש יהודי" (מגילה יב, סע"ב). וגם להדיעה שהי' כולי' מבנימין (שם יג, ריש ע"א. וראה פי' הרי"ף לעין יעקב שם), הרי בכל אופן שייך יהודה לבנימין, שהרי מלכות יהודה היתה על שבט יהודה ובנימין (וראה אוה"ת פרשתנו תתקפב, א. מג"א ע' ב'רעג (בהוצאת תש"נ – ע' יג)). וענין זה מודגש גם בפרשתנו – שכל עסקו של יהודה עם יוסף הי' בנוגע לבנימין, ש„עבדך (יהודה) ערב את הנער" (בנימין), ולכן „ישב נא עבדך תחת הנער" (פרשתנו מד, לב־לג. וראה אוה"ת פרשתנו שם). ונוסף לזה: „יהודי" הוא (גם) על שם הודאה, שזהו"ע „יהודה" ע"ש „הפעם אודה את הוי'" (ויצא כט, לה). וראה תו"א מג"א צט, א. ספר הליקוטים דא"ח־צ"צ ערך יהודי. וש"נ.

שתי גישות שונות לגמרי, שכל אחת שוללת לגמרי, לכאורה, את השני':

רצון מרדכי הוא הנהגה באופן ד„לא יכרע ולא ישתחוה"[31], כדברי חז"ל[44] על מה שמרדכי נקרא „יהודי"[35] – „על שם שכפר בע"ז, שכל הכופר בע"ז נקרא יהודי", ולכן נקרא כל יהודי בשם „יהודי", מפני שהיהדות מתבטאת בכך שהוא „כופר בע"ז", „לא יכרע ולא ישתחוה".

וידוע, שזה כולל לא רק „עבודה זרה" ממש, אלא כל דבר שאינו קשור ל„ועבדתם את ה' אלקיכם"[45] (אפילו אם זה אינו היפך השולחן־ערוך), ה"ז נקרא „עבודה זרה" – „עבודה שזרה לו"[46], הדבר זר ליהודי, מכיון שכל ענינו של יהודי הוא – לעשות רצון אביך שבשמים[47], כמאחז"ל[48] „אני לא[49] נבראתי אלא[49] לשמש את קוני"; והיות ש„נבראתי" הוא כל רגע ורגע של קיום האדם בעולם הזה, הרי מובן שכל פרט מעבודתו בכל רגע צריך להיות „לשמש את קוני", כציווי התורה – „כל מעשיך יהיו לשם שמים"[50], ו„בכל דרכיך דעהו"[51], „כל" דוקא, ולא רק „כל מעשיך" – כל המעשים שלך, אלא גם שכל מעשה בעצמו יהי' כל כולו לשם שמים, שהרי אם ישנו דבר נוסף מלבד זה (שימוש את קוני) – הרי זו „עבודה שזרה לו" (שהרי זהו ההיפך מ„נבראתי"). ועד השלימות בזה – ש„מעשיך" הם לא רק „לשם שמים", אלא שב„מעשיך" ו„דרכיך" גופא – „דעהו"[52] ו(יתירה מזו –) „שמים" עצמו (ע"ד האכילה והשתי' בשבת, שזוהי גופא מצוה, מצות עונג שבת[53]).

ובזה מתבטא רצון מרדכי, ש„לא יכרע ולא ישתחוה" לשום דבר בעולם (אפילו דבר המותר ע"פ שו"ע), מכיון שכל דבר שאינו עבודת השם הוא „עבודה שזרה לו".

לעומת זאת, רצון המן הוא – עבודה זרה, לא רק ע"ז ממש ר"ל, אלא כל עבודה שזרה לו (עבור היהודי), מכיון שאינה עבודת השם. וטענתו היא: מכיון שנמצאים בעולם הזה ובגלות, הרי נתונים לחוקי והגבלות הנהגת הטבע (שאותם ברא הקב"ה), ולכן צריך להתחשב בזה, עכ"פ בנוגע לדברי רשות ועניני העולם.

ונמצא, ש„לעשות כרצון איש ואיש" (כרצון מרדכי והמן) היא סתירה מיני' וביני': כשיהודי נמצא בעולם הזה, ובזה גופא – בזמן הגלות („אכתי עבדי אחשורוש אנן"), שם יש לו כמה

31) משלי ג, ו. וראה רמב"ם וטוש"ע שם. שו"ע אדה"ז או"ח סקנ"ו ס"ב.

44) מגילה יג, ריש ע"א.

45) משפטים כג, כה.

46) ראה ב"ב קי, א: הוא סבר לע"ז ממש, ולא היא, אלא ע"ז עבודה שזרה לו (הוא חשוב והמלאכה נמבזה ומכוערה אלא שאין בה איסור – רשב"ם). – וראה סה"ש תנש"א ח"א ע' 372.

47) אבות פ"ה מ"כ.

48) משנה ובריית‌א סוף קידושין.

49) גירסת הש"ס כת"י (אוסף כתבי־היד של תלמוד הבבלי, ירושלים תשכ"ד) במשנה ובריית‌א הנ"ל. וכן הובא במלאכת שלמה למשנה שם. ובכ"מ. וראה גם יל"ש ירמי' רמז רעו.

50) אבות פ"ב מי"ב. וראה רמב"ם הל' דיעות ספ"ג. טושו"ע או"ח סרל"א.

51) משלי ג, ו. וראה רמב"ם וטוש"ע שם. שו"ע אדה"ז או"ח סקנ"ו ס"ב.

52) ראה לקו"ש ח"ג ע' 907. שם ע' 932. ח"י ע' 104 ואילך. ובכ"מ.

53) שו"ע אדה"ז או"ח ר"ס רמב.

שליטת המלך אחשורוש, „עבדי אחשורוש אנן"[30] (לא כבימי חנוכה שהי' בזמן קיום בית שני), ואעפ"כ היתה ההנהגה אצל מרדכי ש„לא יכרע ולא ישתחוה"[31], אף ש„כל עבדי המלך גו' כורעים ומשתחוים להמן כי כן צוה לו המלך"[31], ומרדכי עמד כך בתוקף אפילו כשעבדי המלך אמרו לו „מדוע אתה עובר את מצות המלך"[32]:

בנוגע למשתה של המלך אחשורוש כתוב במגילת אסתר „כן יסד המלך גו' לעשות כרצון איש ואיש"[33]. אומרת על כך הגמרא[34], שהפירוש הוא „לעשות כרצון מרדכי והמן, מרדכי דכתיב[35] איש יהודי, המן דכתיב[36] איש צר ואויב".

במדרש[37] ישנם על כך שני פירושים:

(א) „אמר לו הקב"ה אני איני יוצא מידי בריותי ואתה מבקש לעשות כרצון איש ואיש, בנוהג שבעולם שני בני אדם מבקשים לישא אשה אחת, יכולה היא להנשא לשניהם? אלא או לזה או לזה. וכן שתי ספינות שהיו עולות בלימן, אחת מבקשת רוח צפונית ואחת מבקשת רוח דרומית, יכולה היא הרוח אחת להנהיג את שתיהן כאחת? אלא או לזה או לזה, למחר שני בני אדם באים לפניך בדין, איש יהודי ואיש צר ואויב, יכול אתה לצאת ידי שניהם? אלא שאתה מרומם לזה וצולב לזה". ז.א. שאחשורוש עשה בכך טעות, מכיון שאין זה שייך לבצע שני הפכים בבת אחת, הן כרצון מרדכי („איש יהודי") והן כרצון המן („איש צר ואויב"). „ולכן[38] קנתרו הכתוב כי לא יוכל לצאת ידי מרדכי והמן המתנגדים".

(ב) „ר' הונא בשם ר' בנימין בן לוי אמר, לפי שבעוה"ז בזמן שרוח צפונית מנשבת אין רוח דרומית מנשבת . . אבל לעתיד לבוא בקיבוץ גליות אמר הקב"ה אני מביא רוח ארגסטיס לעולם ששתי רוחות משמשות בו . . מי הוא זה שעושה רצון יראיו זה הקב"ה שכתוב בו[39] רצון יראיו יעשה כו'". זאת אומרת, „אף[38] שיהיו ב' זה לעומת זה יעשה ה' רצון שניהם, והיינו רצון יראיו יעשה ואת שועתם ישמע, שאף ששאלת זה מנגדת לזה ישמע ה' לשניהם, משא"כ אחשורוש שלא יכול לעשות רצון ב' אוהביו המתנגדים, ואע"ג דאמר ב' בני אדם מבקשים לישא שפחה א' וכו', היינו במנהג העולם הטבעי כסתם בני אדם כדקאמר בנוהג שבעולם, אבל ביראי ה' יפיק רצון שניהם כו'". ז.א. שהקב"ה (בהנהגתו לע"ל) יתנהג באופן של "לעשות כרצון איש ואיש".

וצריך להבין: מסתימת לשון הגמרא הנ"ל („כרצון איש ואיש, לעשות כרצון מרדכי והמן", בלי שום שלילה בדבר) משמע שגם מצד אחשורוש יש מקום להנהגה כזו – ולכאורה איך זה מתאים

30) מגילה יד, א.
31) אסתר ג, ב.
32) שם, ג.
33) שם א, ח.
34) מגילה יב, סע"א.
35) אסתר ב, ה.
36) שם ז, ו.
37) אסת"ר עה"פ (פ"ב, יד). וראה יל"ש אסתר רמז תתרמה.
38) פי' יפה ענף השלם לאסת"ר שם.
39) תהלים קמה, יט.

עם דברי המדרש, מילתא בטעמא (לפי שני הפירושים), שאי אפשר לבצע שני רצונות הפכיים[40] (ואפילו לפי הפירוש השני במדרש, ה"ז רק בכחו של הקב"ה, והוא יעשה זאת דוקא לע"ל)?

ז. ויש לומר הענין בזה: כשמדובר אודות „בנוהג שבעולם" (במנהג העולם הטבעי) – ועד"ז מצד הקב"ה כביכול כפי שהוא מתלבש בהנהגת העולם (שם אלקים)[41] – אכן לא יכולה להיות הנהגה של „לעשות כרצון איש ואיש", „כרצון מרדכי והמן", מכיון שהם שני רצונות הפכיים; משא"כ כשמדובר אודות הקב"ה כפי שהוא למעלה מהנהגת העולם (כפי שזה יתגלה לעתיד לבוא), אזי יכול להיות „לעשות כרצון איש ואיש", שני רצונות הפכיים יחד.

וזהו החילוק בין הפירושים בזה בגמרא ובמדרש: הפירוש הראשון במדרש מדבר כפי שזה „בנוהג שבעולם"; הפירוש השני מדבר כפי שזה מצד הקב"ה בהנהגתו לע"ל; וממשמעות הגמרא יוצא, שגם בה„לעשות כרצון איש ואיש" בזמן אחשורוש היתה תועלת, מפני שגם בזמן הזה יכול יהודי (ע"י הקשר שלו עם הקב"ה) להתעלות לדרגא של לע"ל שיהי' אצלו „לעשות כרצון איש ואיש", כדלקמן.

ח. והביאור בזה (בפנימיות הענינים): „אחשורוש" בשרשו בקדושה קאי על הקב"ה כביכול, כמאחז"ל[42] אחשורוש זה הקב"ה שאחרית וראשית שלו. ו„כן יסד המלך גו' לעשות כרצון איש ואיש" קאי על האופן בו הקב"ה קבע את הסדר בעולם, שיש „רצון איש ואיש" – בחירתו של האדם להתנהג או כרצון מרדכי או כרצון המן, „רשות לכל אדם נתונה אם רצה להטות עצמו לדרך טובה ולהיות צדיק הרשות בידו ואם רצה להטות עצמו לדרך רעה ולהיות רשע הרשות בידו"[43].

אמנם זהו רק בנוגע לעצם המציאות ד„רצון איש ואיש" (שני רצונות הפכיים, והאדם בוחר באחד מהם). משא"כ „לעשות כרצון איש ואיש" (לצאת ידי שניהם) לא יכול להתבצע בפועל, כי רצון מרדכי הוא בעניני קדושה ורצון המן הוא בענינים הפכיים, ובמילא לא יתכן ששני הרצונות יתמלאו בשעת מעשה בפועל; או שמתקיים רצון מרדכי או רצון המן.

ובעומק יותר – הסתירה ד„לעשות כרצון איש ואיש" אינה רק בגלל שבמעשה בפועל אי אפשר לעשות כפי שני הרצונות, אלא יתירה מזה – „רצון מרדכי והמן" („רצון איש ואיש") הם

40) והרי פשטות תוכן הגמרא הוא כמו התוכן במדרש – „לעשות כרצון מרדכי והמן", „שתלה הכתוב כלל ישראל במרדכי והיינו כרצונו שלא להאכילן ולשתותן דבר איסור דמרדכי גופי' ודאי דלא הי' נהנה כלל מאותה סעודה, וכן תלה כלל העובדי כוכבים בהמן שרצונו בכל אכילות" (חדא"ג מהרש"א מגילה שם).
41) וזהו מה ש„אמר הקב"ה אני איני יוצא מידי בריותי", היינו אלקות כפי שהיא בהתלבשות בהבריאה ובחוקי הטבע, שעל זה נאמר (נח ח, כב) „לא ישבותו".
42) מדרש הובא במאו"א ע' א אות קפב. וראה גם מחיר יין להרמ"א עה"פ אסתר א, יב־יג, מרקאנטי ויצא כט, י („באגדה אמרו"). ערכי הכינויים (לבעל סדר הדורות) ערך אחשורוש.
43) רמב"ם הל' תשובה רפ"ה.