

יוצא לאור לפרשת וישב ה'תשפ"ו
(מספר 9)

מפרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש



בעניני גאולה ומשיח



יוצא לאור על ידי מערכת
"אוצר החסידים"

ברוקלין, ניו.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושנים לבריאה
הי' תהא שנת נפלאות בכל
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מפתח ותוכן

פרשת וישב

א. ביקש יעקב לישב בשלוה - ההכרח לבקש הגאולה 3

ביקש יעקב לישב בשלוה קפץ עליו רוגזו של יוסף (ב"ר פפ"ד, ג.
רש"י ריש פרשתנו) - גדר בקשת צדיקים לישיבה בשלוה; שני
אופני שלוה אצל יעקב - אותה שביקש, ואותה שזכה לה על ידי
"רוגזו של יוסף"; ההכרח לבקש ולתבוע הגאולה

ב. שלימות הכנת העולם לגאולה ע"י בירור מדינת צרפת 12

היכן רואים בגלוי בדורנו שהעולם מוכן למשיח - בפעולת הפצת
היהדות ע"י נשיא דורנו במדינת צרפת, בגימטריא 770 אותיות
"פרצת" (ובפרט לפי דברי רבינו הזקן אודות פחיתות מדינה זו),
ובפרט בזה שהפכו ההמנון דאותה מדינה לניגון "האדרת והאמונה"
ואז נתבטל ההימנון

הוספה / בשורת הגאולה

ג. משיחות ש"פ וישב, כ"א כסלו ה'תשנ"א 25

לאחר קצ"ב שנה מ"ט כסלו תקנ"ט כבר נסתיימה העבודה דזמן
הגלות, ונסתיים הזמן דהפצת המעיינות חוצה, ומוכנים כבר
לביאת המשיח

ד. משיחות ש"פ וישב, כ"ג כסלו, מבה"ח טבת ה'תשנ"ב 27

כבר סיימו כל עניני העבודה ועומדים מוכנים להגאולה; כבר סיימו
כל הברורים און מ'האלט שוין בא די גאולה; לעסוק ב"פרסומי
ניסא" - לפרסם הנסים שהקב"ה עושה עמנו בזמננו, וזה נוגע
להביא הגאולה

ה. משיחת יום א' כ"ד כסלו ה'תשנ"ב

- במעמד "פרסומי ניסא" עולמי 29

נראה במוחש הגאולה; להוסיף במצות הצדקה

Reprinted with permission of:

"Vaad L'Hafotzas Sichos"

by:

Moshiach Awareness Center,

a Project of:

Enlightenment For The Blind, Inc.

602 North Orange Drive.

Los Angeles, CA 90036

Tel.: (323) 934-7095

Fax: (323) 934-7092

<http://www.torah4blind.org>

e-mail: yys@torah4blind.org

Rabbi Yosef Y. Shagalov,

Executive Director

Printed in the U.S.A.

וישב

ביקש יעקב לישב בשלוה – ההכרח לבקש הגאולה

הוא „וישב“⁴ – שצ”ל שבו מרומז תוכנה של פרשה זו.

וצריך להבין: „וישב“ פירושו – התיישבות באופן של שלווה ומנוחה, וכדרשת חז”ל⁵ בריש פרשתנו „וישב – בקש“ יעקב לישב בשלוה⁶; ואילו תוכנה של הפרשה הוא בענין מכירתו של יוסף, שהפריעה ושללה את „וישב יעקב“, את מנותחו ושלותו של יעקב, וכדרשת חז”ל הנ”ל „בקש יעקב כו“ קפץ עליו רוגזו של יוסף”.

ב. ויובן זה בהקדים ביאור מחז”ל הנ”ל „ביקש“ יעקב לישב בשלוה קפץ עליו⁷ רוגזו של יוסף, צדיקים מבקשים לישב בשלוה אמר הקב”ה לא דיין לצדיקים מה שמתוקן להם לעולם הבא אלא שמבקשים לישב בשלוה בעוה”ז⁸.

הפירוש במאמר זה לפי מפרשי המדרש (ורש”י) הוא, דוה ש”ביקש

א. דובר כמה פעמים ע”ד שמות פרשיות התורה, דוה שכל פרשה נקראת (ע”פ מנהג ישראל, דתורה הוא) בשם מסויים, הוא לא (רק) משום שהתחלתה היא בתיבה זו (שנקבעה להיות שמה), אלא לפי שבשם זה נרמז גם תוכן הפרשה⁹. וכמו שם כל דבר שנקרא בו בלשון הקודש, שהוא חיות הדבר ההוא ומורה על תוכן הדבר שנקרא בשם זה¹⁰.

ומובן שכן הוא גם בנוגע לפרשתנו, דשמה אשר יקראו לה ע”פ מנהג ישראל

משיחות ש”פ וישב ומקץ תשד”מ; ש”פ וישב תשמ”ו. נדפס בלקור”ח ע’ 176 ואילך.

(1) ראה בארוכה לקו”ש ח”ה ע’ 57 ואילך ובהערות שם.

(2) ואתה ההוכחות לזה – בפשטות: פרשה שתחלתה „אלה תולדות נח“ נקראת „נח“, ופ’ אחרת שתחלתה „ואלה תולדות יצחק“ נקראת „תולדות“ (וראה לקו”ש שבערה 4). ולכאורה – באם נאמר ששמות הפרשיות הם רק על שם התחלתן – הרי פ’, „אלה תולדות נח“ מכיון שהיא הראשונה המתחילה „אלה תולדות“ הוצרכה להקרא בשם „תולדות“ (מכיון שתיבת „תולדות“ היא לפני תיבת „נח“) ופ’ „ואלה תולדות יצחק“ שלאחר’ המתחילה ג”כ בתיבת „תולדות“ – בשם „יצחק“ (כדי להבדילה מפ’ אלה תולדות נח?) ומה מובן ששם שתי הפרשיות הוא (גם) ע”ש תוכן, ולכן נקראת הפרשה הראשונה בשם „נח“ והשני – „תולדות“ – כי שמות אלה מורים על תוכן, כמבואר במקום אחר.

(3) ראה אור תורה להח”מ ס”פ בראשית (ד, סע”ב ואילך) ולקו”א להח”מ סרמ”ד (הוצאת קה”ת). תנאי שער היחוד והאמונה פ”א לקו”ת בהר מא, ג. ובכ”מ.

(4) ברמב”ם (בסוף ספר אהבה ב)סדר תפלות „וישב יעקב“. אבל כבר נתבאר כמ”פ שרוב הפרשיות ברמב”ם שם נק’ בב’ תיבות. ועד”ו רוב שמות הפרשיות שהובאו בסידור הרס”ג „קריאת התורה“. וראה לקו”ש חכ”א ע’ 146 הערה 6. ואכ”מ.

(5) ב”ר פפ”ד, ג. פרש”י ריש פרשתנו לו, ב; ועוד נדרש בו.

(6) לשון רש”י שם.

(7) ראה רא”ם (ועד”ז בגו”א ועוד) דפ”י וישב יעקב, היינו דביקש „להתיישב ולנוח מהצער כו”.

(8) וצ”ע שרוגזו של יוסף קפץ לאחרית כתשע שני שלוח: וראה לקמן ס”ו.

(9) וראה גם כלי יקר ואוה”ח ריש פרשתנו.

ומקטרג אמר לא דיין כו",¹² אולי אפשר לפרש שאין המדובר בתור כלל לכל הצדיקים, אלא רק בנוגע צדיקים מסויימים - שבשעה שיושבים בשלוח ומבקשים (להמשיך) לישב בשלוח, אז "השטן בא כו"¹², אבל לפי הגירסא הנ"ל¹³ "צדיקים מבקשים לישב בשלוח" - משמעות הענין היא, שזוהי הנהגתם של צדיקים בכלל.

ועם היות שמצינו בתורה ענין של חטא - עכ"פ "חטא" בדקות - גם אצל צדיקים - מ"מ, נוסף לזה שאין זו מילתא דשכיחא בצדיקים [ועאכו"כ בנוגע ליעקב, בחר שבאבות¹⁴, נוסף לזה שבכלל - האבות הן הן המרכבה¹⁵, ומפורש בחז"ל¹⁶ שהאבות לא שלט בהן יצר הרע] - הרי מובן שלא יתכן לומר, שזהו מבוקשם הרגיל של צדיקים, רגילין להתנהג באופן בלתי רצוי!

ועכצ"ל, דזה ש"צדיקים מבקשים לישב בשלוח" אינו ענין שלילי, היפך הרצוי, אלא אדרבה - הנהגה המתאימה לצדיק וחלק משלימות עבודתו.

ולפ"ז צריך ביאור לאידך גיסא - מאחר שזוהי הנהגה מתאימה לצדיקים (היינו שזהו בהתאם לרצונו של הקב"ה), מדוע, "אמר הקב"ה לא דיין לצדיקים מה שמתוקן להם לעוה"ב אלא שמבקשים לישב בשלוח בעוה"ז" (שאין

יעקב לישב בשלוח" היא הסיבה שבגללה "קפץ עליו רוגזו של יוסף". כלומר, אין כוונת חז"ל רק להשמיענו שלא נתקיים מבוקשו של יעקב לישב בשלוח - כי קפץ עליו רוגזו של יוסף, אלא יתירה מזו: "קפץ עליו רוגזו של יוסף" הוא תוצאה מזה ש"ביקש יעקב לישב בשלוח". וכמפורש במדרש¹⁰ "יעקב אבינו ע"י שבקש לישב בשלוח בעוה"ז נזדווג לו שטנו של יוסף"¹¹.

אבל אין זה מחזור בלשון חז"ל הנ"ל. כי אף שהלשון "בקש יעקב כו" קפץ עליו כו" בנוגע ליעקב, ה' אפשר לפרשו (בדוחק עכ"פ) שהבקשה היתה חסרון וכעין חטא, הרי המושג הלשון "צדיקים מבקשים לישב בשלוח" משמעו, שזהו המבוקש של צדיקים בכלל - ומכיון שנקראים בשם "צדיקים", פשיטא שהכוונה לצדיקים אמיתיים שאין בהם חטא ועון ח"ו - וא"כ איך יתכן שבמבוקשם של הצדיקים ("לישב בשלוח") יה' ענין של חטא וחסרון?!

- לפי הגירסא במדרש¹⁰ "בשעה שהצדיקים יושבים בשלוח ומבקשים לישב בשלוח בעולם הזה השטן בא

(10) ב"ר שם.

(11) ואף שה' צ"ל פרעון שטר חוב דבברית בין הבתרים (כמו שהביא רש"י בפ' וישלח לו, ו) הרי אין הכרח שיהי' ע"י "רוגזו של יוסף". וכן זה שיעקב נענש שפירש יוסף מאביו כ"ב שנה כנגד כ"ב שנה שלא קיים יעקב כבוד או"א (מגילה יז, א. פרש"י פרשתנו לו, לד. רש"י ישן ס"פ תולדות) - ה"ז טעם רק על עצם הפרשתו מאביו, אבל לא על ה"רוגז", הצער שהי' קשור לזה, עד שיעקב לא הי' יודע שיוסף חי - ראה מפרשי רש"י פרשתנו שם, לג. וראה לקו"ש ח"י ע' 130, 133 ואילך. וש"נ.

(12) כן פ' ביפה תואר (השלם) ונזר הקודש (השלם) לב"ר שם. ועוד.

(13) שבפרש"י. וראה חילופי נוסחאות בב"ר הוצאת תיאודור.

(14) ב"ר רפ"ו. וראה גם זה פרשתנו קפ, א. ועוד.

(15) ב"ר פמ"ז, ו. פפ"ב, ו. ועוד.

(16) ב"ב יז, רע"א.

ד. ויש לומר הביאור בזה²⁰:

בקשתם של צדיקים „לישב בשלוח” – היינו בשלוח שלימה ואמתית. כי אין כוונתם (רק) לשלוח גשמית וגופנית, אלא לשלוח רוחנית, ע”ד השלוח שבועה”ב ש, אין בו לא אכילה ולא שתי’ כו’ צדיקים יושבין כו’ ונהנים מזיו השכינה²¹. ולכן „אמר הקב”ה לא דיין לצדיקים מה שמתקן להם לעוה”ב אלא שמבקשים לישב בשלוח בעוה”ז.”

ואף שמקומה וזמנה של שלוח כזו (יושבין ונהנין מזיו השכינה, ללא כל עבודה) הוא דוקא בעוה”ב – משא”כ בעוה”ז הרי „היום לעשותם” כתיב²², והיינו שכל רגע צ”ל (לא „שלוח” אלא עבודה

[ויתירה מזו: שלימות העבודה היא – העבודה מאהבה, שאינו עובד את ה’ „מפני²³ דבר בעולם. . ולא כדי לירש הטובה (גם) לא „כדי שאזכה לחיי העולם הבא”²⁴) אלא עושה האמת מפני שהוא אמת”]

הרי בקשתם של צדיקים לישב בשלוח אינה לשם השלוח עצמה (קיבול שכר), אלא כדי שעל ידה יוכלו להוסיף בעבודתו ית’ עד שתגיע לתכלית השלימות. ע”ד מ”ש הרמב”ם²⁵ דמה ש„נתאו כל ישראל נביאיהם וחכמיהם

הקב”ה ממלא מבוקשם לישב בשלוח, ואדרבא בא הפכו צרה ורוגז, וכמו שמצינו ביעקב ש„קפץ עליו רוגזו של יוסף?”)

ג. ולהוסיף:

לפי גירסת המדרש „בשעה שהצדיקים יושבים בשלוח כו’ השטן בא ומקטרג כו’ תדע לך כו’ יעקב אבינו ע”י שבקש כו’ נזדווג לו שטנו של יוסף” – יש לתרץ, דזה ש„נזדווג לו שטנו של יוסף” לא בא כעין עונש על מבוקש בלתי רצוי, אלא רק מצד קטרוגו של השטן.

וכמו שמצינו כמ”פ ענין של קטרוג השטן כגון דא – כמו בקטרוג השטן¹⁷ על אברהם ש„מכל¹⁸ סעודה שעשה אברהם לא הקריב לפניך פר אחד כו’”, שזהו גרם לנסיון העקידה („א”ל (הקב”ה) כלום עשה אלא בשביל בנו אלו הייתי אומר לו זבח אותך לפני לא ה” מעכב” – שמוכן שלא ה” כאן דבר בהנהגת אברהם בפועל היפך הרצוי, וכל הענין נגרם על ידי קטרוג השטן.

וכן בעניננו, שלפי המדרש יתכן לומר, דבקשתו של יעקב לישב בשלוח גרמה לקטרוג השטן, ולכן „נזדווג לו שטנו של יוסף”¹⁹.

משא”כ לפי הנוסח „אמר הקב”ה לא דיין לצדיקים כו’” – מובן (שאינו זה בא רק מחמת קטרוג השטן, אלא) שזוהי טענת הקב”ה על הצדיקים.

(20) בהבא לקמן ראה גם לקו”ש חט”ו ע’ 310 ואילך.

(21) ברכות יז, א. רמב”ם הל’ תשובה פ”ח ה”ב.

(22) עירובין כב, א. וש”נ. רש”י ס”פ ואתחנן.

(23) רמב”ם הל’ תשובה פ”ה ה”ב.

(24) רמב”ם שם ה”א.

(25) שם ספ”ט. וראה הל’ מלכים פ”ב ה”ד. פיהמ”ש סנהדרין הקדמה לפ’ חלק.

(17) ובב”ר (פנ”ה, ד) איתא „מלאכי השרת

אמרו כו’”.

(18) פרש”י וירא כב, א. מסנהדרין פט, ב.

(19) אבל ראה יפ”ת השלם שם.

בערך להצער והדוחק דצרת לבן וצרת
עשו כו'²⁹?

אך הענין הוא:

זה גופא שיעקב זכה בסוף ימיו
ל"שלוה בעוה"ז" הוא מפני ש"קפץ
עליו רוגזו של יוסף" (וכנ"ל (סעיף ב),
דזה שהקב"ה הביא עליו "רוגזו של
יוסף" ה"ז תוצאה מבקשתו של יעקב
לישב בשלוה). כלומר: כדי להעלות את
יעקב למדרגה נעלית יותר בעבודת
השם, עד שיהי' ראוי לישב בשלוה
בעוה"ז, הביא הקב"ה עליו את "רוגזו
של יוסף", וכידוע, שהעבודה מתוך
צרה וצער כו' מזככת ומעלה את
האדם³⁰ למדרגות גבוהות ביותר
בעבודת השם; וכן בעניננו, שדוקא ע"י
עבודתו של יעקב במצב של "רוגזו של
יוסף" זכה לישב בשלוה בעוה"ז (ו"יחי
יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה").
ועפ"ז יש ליישב השאלה דלעיל
(סעיף א) - מדוע נקראת הפרשה בשם
„וישב" המורה על ישיבה בשלוה, אף
שתוכנה (ותיכף מהתחלתה) - „יוסף³¹
בן שבע עשרה שנה הי' רועה גו'") הוא
ע"ד „רוגזו של יוסף" (היפך „וישב" -
שלוה) -

כי מכיון שעבודתו של יעקב מתוך

לימות המשיח" הוא „כדי שינוחו
ממלכיות שאינן מניחות להם לעסוק
בתורה ומצות כהוגן וימצאו להם מרגוע
וירבו בחכמה".

וזהו הפירוש ש"צדיקים מבקשים
לישב בשלוה", כלומר, שהם מתאווים
למצב של שלווה כדי שיוכלו לעבוד ה'
מתוך מנוחה; ומה שהקב"ה אומר „לא
דיין לצדיקים כו'" אין זה משום שהיא
בקשה בלתי רצויה, אלא מפני שג"ז -
מצב של עבודת ה' מתוך מנוחה - הוי'
כעין קיבול שכר הבא רק לאחר תכלית
השלימות בעבודת ה'.

וכן הוא ביעקב, שבבקשתו לישב
בשלוה נתכוון לשלוה שלמה רוחנית
שיוכל לעבוד השם מתוך מנוחה. וזה
ש"קפץ עליו רוגזו של יוסף" הוא מפני
שבמעמדו ומצבו אז לא הי' ראוי עדיין
לשלוה זו; אמנם, סו"ס נתקיימה
בקשתו לישב בשלוה (גם בעוה"ז) -
לאחרי גמר הזמן ד"רוגזו של יוסף" ישב
בשלוה גם בעוה"ז, דזהו מה שאמר
הכתוב²⁶ „ויחי יעקב בארץ מצרים שבע
עשרה שנה", שהיו שנות שלווה
ומנוחה²⁷.

ה. ויש לומר בעומק יותר -
ובהקדם:

לפי הנ"ל שזה שלא ישב בשלוה
שביקש הוא מפני שלא הי' ראוי לה אז
- עדיין אינו מובן: למה קפץ עליו
„רוגזו של יוסף"²⁸, צרה חדשה וצרה
גדולה כזו שגרמה ליסורים גדולים

(26) ר"פ ויחי.

(27) ראה וזה פרשתנו קפ, סע"א. וז"א רטו,

ב. וראה גם בעה"ט עה"פ.

(28) ראה לעיל הערה 11.

(29) ראה ב"ר כאן. פרש"י מקץ מג, יד. וראה
נזר הקודש השלם לב"ר שם ד"ה לא שלותי.

(30) להעיר ממרו"ל (ראה מנחות נג, ב.
שמו"ר פל"ו, א) הוית כשכותשין אותו מוציא
שמנו - הובא ע"י כ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע
(תורת שלום ע' 26) לענין מאסר וגאולת אדה"ז
ב"ט כסלו (דאולינן מיני). וראה לקו"ד ח"א צד,
א ואילך.

(31) משא"כ הפסוק שלפניו - ראה לעיל

הערה 8.

המיצר של „רוגזו של יוסף“ היא שהביאה לקיום בקשתו „לישב בשלוה“ (כנ"ל), נמצא, שתוכנה האמיתי של פרשה זו הוא – „וישב יעקב“ (שלוותו של יעקב), מאחר ש„רוגזו של יוסף“ אינו אלא הכנה והקדמה שהביאה לשלוה ד„ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה“.

ו. אמנם עדיין צריך להבין:

מובן ופשוט, שהענין הנ"ל (ששלימות השכר דשלוה רוחנית באה אחרי שלימות העבודה) ה' ידוע גם ליעקב. ומכיון שמדתו של יעקב היא מדת האמת (כידוע³²) – הרי ברור שיעקב הכיר מצבו ומדריגתו בעבודת השם כפי שהוא באמת, ומאחר שביקש לישב בשלוה, עכצ"ל שמצד מעמדו ומצבו אז כבר ה' ראוי באמת לשלוה זו (כי לאחר כל היסורים שעברו עליו ע"י הצרות וההרפתקאות של לבן ועשו וצרת דינה וכו'³³), הרי הוא ראוי לעבוד עבודתו בשלימות מתוך שלוה).

ומכיון שכן – טעמא בעי: מדוע באמת הוצרך עוד ל„רוגזו של יוסף“ כדי שיוכל לזכות לענין השלוה?

ויש לומר נקודת הביאור בזה:

„שלוה“ זו שאותה ביקש יעקב אינה אותה השלוה שניתנה לו ע"י ש„קפץ עליו רוגזו של יוסף“. כי כנ"ל, בקשתו של יעקב לישב בשלוה ה' (לא בתור קיבול שכר, מכיון ש„היום לעשותם“ כתיב, אלא) רק שיוכל לעבוד את ה' מתוך מנוחה, ולשלוה כזו כבר אז ה' ראוי ע"י עבודתו הקודמת.

32) זח"א קלט, סע"א. קסא, א. תניא ספ"ג. וראה לקו"ש חכ"ו ע' 8. ושי"ג.

ויתירה מזו: לפי חשבון השנים³³ שה' יעקב בארץ כנען נמצא, שעד ש„קפץ עליו רוגזו של יוסף“ (בהיות יוסף בן שבע עשרה שנה) היו ליעקב תשע שנים של שנות שלוה בארץ מגורי אביו³⁴. וי"ל שהיא היא השלוה שביקש יעקב³⁵.

33) ראה רש"י (ורש"י ישן) ס"פ תולדות. רש"י ויצא ל, כה; וישלח לג, יז; פרשתנו לו, לד. 34) ראה פרקי דר"א פל"ח. ב"ר פפ"ד, ה (בסופו).

35) ע"פ המבואר בפנים בטלה התמי' במחז"ל זה, בקש יעקב לישב בשלוה קפץ עליו רוגזו של יוסף – שלפי המפרשים הכוונה שהקב"ה לא הסכים לבקשתו של יעקב לישב בשלוה ולכן „קפץ עליו רוגזו של יוסף“ – והרי היו לו תשע שנות שלוה בארץ כנען עד ש„קפץ עליו רוגזו של יוסף“, כנ"ל?

– כ"י המטרה ד„קפץ עליו רוגזו של יוסף“ לא היתה לשלול מיעקב השלוה בארץ מגורי אביו (שביקש), כ"א להגביהו לשלוה נעלית יותר. וכדי להדגיש זה, נתן לו הקב"ה כמה שנות שלוה בארץ מגורי אביו עד שהביא עליו „רוגזו של יוסף“.

[ומובן ששתי השלוות צ"ל מן הקל אל הכבד; וי"ל גם – בתחילה שלוה בדוגמת ימיה"מ, ואח"כ – שלות עוה"ב].

(*) ע"פ מ"ש ברש"י ישן ריש פרשתנו „יעקב ראה כל האלופים הכתובים למעלה תמה ואמר מי יכול לכבוש את כולן... יוסף“ (וראה גם רש"י ויצא ל, כה) – י"ל (ע"ז הרמז עכ"פ) שטענת הקב"ה היא, שיעקב ה' צריך לעסוק בכיבוש אלופי עשו ולא „לישב בשלוה“. אלא שכ"ז שיוסף („שטנו של עשו“ – פרש"י ויצא שם) ה' קטן בשנים אינו בידו, אבל כשגדל ונעשה בן י"ז שנה „קפץ עליו כו“ (נעפ"ז יומתק הא ששלילת שלוותו של יעקב היא ע"י „רוגזו של יוסף“ דוקא, מדה כנגד מדה, שלא עסק בכיבוש אלופי עשו ע"י יוסף).

בניו ויוצאי חלציו כו' הולכי וממשיכי בדרכו היא הדרך, „אשר יצווה את בניו גו' ושמרו דרך הוי"ו³⁸ - שזהו המקום והאופן הטבעי להגיע ולקבל שלום כזו; אבל הקב"ה נתן לו שלום שהיא למעלה מהטבע - „ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה": ע"פ טבע, עצם המצאו „בארץ לא להם"³⁹ הוא בלבול למנוחת ושלום הנפש, ומה גם בארץ מצרים, ערות הארץ, שהיא בלבול גדול ביותר לשלום אמתית. ומכל מקום, סיבב הקב"ה שישב יעקב במיטב הארץ⁴⁰, שימצא הן שלום גשמית והן שלום רוחנית⁴¹, באופן היותר נעלה (בלי כל דאגה משכן רע - מקולקלין שבאומות⁴², שאוי לרשע ואוי לשכנו⁴³ וכו').

וכשם שהוא בגשמיות ובפשטות, ששלום יעקב בארץ מצרים היתה למעלה מן הטבע - כן הוא ברוחניות הענינים, שה„שלום" בארץ מצרים היתה קשורה עם „הנאה" מזיו השכינה בדומה ל„נהנין מזיו השכינה"⁴⁴ שבעולם הבא, שהיא הנאה שלמעלה

אבל, הקב"ה רצה שיעקב יזכה לשלום בשלימותה, „עולמן תראה בחיין"³⁶, שגם בעוה"ז יזכה למצב של עוה"ב. ושלום זה ניתן לייעקב רק לאח"כ, כאשר „ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה" (שבא ע"י „רוגזו של יוסף").

[וי"ל שפרט זה נרמז גם במנהג ישראל ששם הפרשה הוא „וישב" (סתם), ולא „וישב יעקב": תוכן הפרשה הוא אמנם ענין של התיישבות („וישב") ושלום, כי „רוגזו של יוסף" הוא שהביא לשלוותו של יעקב אבל בארץ מצרים; אין זה השלום שיעקב השתוקק לה וביקש עליו („וישב יעקב"), שכן מבוקשו ה' לישב בשלום בארץ מגורי אביו, ואילו זה ש„קפץ עליו רוגזו של יוסף" גרם והביא „וישב" סתם - שלום סתם, שהיא חיי עוה"ב, שזכה לה כאשר „ויחי יעקב בארץ מצרים" דוקא].

ז. ביאור הענין:

ההבדל בין שני אופני השלום הנ"ל הוא: השלום שביקש יעקב היא שלום שבגדר הנבראים, שלום כזו שבכחם של בנ"א להגיע אלי', ובמילא - לבקש אותה³⁷; ואילו הקב"ה נתן לייעקב שלום כזו שאינה בגדר הנבראים ואין בכח הנברא להגיע אלי' בכח עצמו.

וע"ד שהוא בפשטות: בקשתו של יעקב לישב בשלום היתה שישב „בארץ מגורי אביו" בלי בלבולים וכו', כדי שיוכל לעבוד את ה' במנוחה, ביחד עם

(38) וירא יח, יט. וברש"י שם: יצווה ל' הווה.

(39) לך טו, יג.

(40) ויגש מז, ו.

(41) וראה בארוכה לקו"ש ח"י ע' 160 ואילך.

(42) תו"כ אחרי"י (יח, ג) הובא בפרש"י שם.

(43) סוכה בסופה. ועוד. פרש"י במדבר ג, כט (מתנחומא שם, יב). ר"פ קרח ד"ה דתן ואבירם (מתנחומא שם, ד).

(44) ראה ביאורי הזוהר (לאדהאמ"צ) לוח"א

רטז, ב (לא, ב): וז"ש (בזהר שם לגבי ה"ז שנה

דוית יעקב בארץ מצרים) בעינוגין ותפנוקין . . כמו נהנין מזיו כו'.

(36) ל' רז"ל - ברכות יז, א. וראה ב"ב יז,

רע"א) שהאבות הטעין מעין עוה"ב.

(37) כי אין מתרעין על מעשה ניסים

(ירושלמי תענית פ"ג ה"ב. וראה ברכות ס, א).

(* ולג' רבינו הלל הוא בס"פ קדושים.

לבטל הרע שבעולם, לתקן עולם במלכות שד"י, באופן שגם ביכולתו של האדם (נברא) לראות ולהכיר את התועלת שבעבודה זו.

אמנם „רוגזו של יוסף“ ה"ז סוג אחר לגמרי, שאין בוה מלחמה עם צד הלעו"ז או „בירור“ עניני העולם וכיו"ב – ולכאורה, כולו אינו אלא צער וצרה בלי שום מטרה כלל [ואדרבה, צרה זו גרמה לירידה כביכול במצבו של יעקב, „ויתאבל על בנו“⁴⁹, ועד שמשו"ז פירשה ממנו שכינה⁵⁰, ועוד זאת, שאמר „כי ארד אל בני אבל שאולה“ – „גיהנם“⁵¹].

ו„רוגז“ זה, שלכאורה הוא בגדר „גזירה“ שאין בה טעם, הוא הוא הנסיון שהביא הקב"ה על יעקב כדי להעלותו למעלה מעלה, עד לעילוי שלא בערך כלל, שעי"ז נעשה כלי לאמיתית השלוח, עוה"ב (שלמעלה מגדר נברא).

ט. ועדיין יש מקום לתמי': לפי

מגדר הנבראים, ובלשון הרמב"ם⁴⁵ – „אין כח באדם להשיגה על בור' ואין יודע גדלה ויפי' ועצמה אלא הקב"ה לבדו . . עינ'“⁴⁶ לא ראתה אלקים זולתך כו".

ח. ובוה יבואר הטעם שבשביל השלוח הוצרך להיות „קפץ עליו רוגזו של יוסף“ – כי לשלוח זו (שלמעלה מגדר הנבראים) לא הי' אפשר להגיע בכח עצמו ועבודתו, אלא ע"י ענין מיוחד שיעלה ויגבי' אותו למעלה ממדידותיו והגבולותיו (כדי שיוכל לקבל שלוח זה).

ובשביל זה לא הי' די בעבודתו ועילוי ע"י צרת לבן ועשו וכו', אלא „קפץ עליו רוגזו של יוסף“ – כי „רוגזו של יוסף“ אינו רק ענין שצרתו מרובה יותר, בכמות ובאיכות, אלא שהוא מסוג אחר, ולכן גם העילוי שבא על ידו הוא נעלה יותר באי"ע.

וההסברה בזה:

צרת לבן וצרת עשו היו בתוכנם מלחמת ועבודת יעקב עם צד הלעו"ז. בתחילה עם לבן הארמי, „עם לבן הרשע גרתי ותרי"ג מצות שמרתי ולא למדתי ממעשיו הרעים“⁴⁷, ועד"ז בצרת עשו, המורה על מלחמת הקדושה נגד כחות הרע, כידוע בענין מלחמתו של יעקב עם שרו של עשו, „ויאבק איש עמו עד עלות השחר“⁴⁸ – שמלחמה זו הי' מעבודת ותפקיד האדם עלי ארץ,

(45) ה' תשובה פ"ח ה"ז.

(46) ישע"י סד, ג.

(47) רש"י וישלח לב, ה.

(48) וישלח לב, כה. וראה בארוכה כלי יקר ובכמה מפרשי התורה שם.

(49) פרשתנו לו, לד.

(50) ראה תרגום אונקלוס ופרש"י ויגש מה, כו. ומפורש בתיב"ע שם „ושרת רוח נבואה דאיסתלקת מנ"י בעידן דובינו ית יוסף"*. וכ"ה בזה פרשתנו קפ, א. – ושאיני בבית לבן שאף שהקב"ה אמר ליעקב (רש"י ויצא לא, ג), „אבל בעודך מחובר לטמא אי אפשר להשרות שכינתי עליך“, – בכ"ז „עם לבן גרתי ותרי"ג מצות שמרתי“, ובפרט משנולד יוסף (פרש"י ויצא ל, כה), נעשה מוכן לגאולה השלימה (ראה תו"א ותו"ח ר"פ וישלח – לקו"ש ח"ל ע' 146) ועוד, כולל אמירת הוי' ליעקב הנ"ל. וראה פרש"י דברים ב, יז.

(51) פרשתנו לו, לה ובפרש"י.

(*) וראה גם ב"ר פצ"א, ו. תוד"ה יום שכלו (ב"ב קכא, א).

המקדש . . ומה אם אלו . . אנו . . על אחת כמה וכמה, לפיכך התקינו חסידים הראשונים שיהיו מתפללים . . בכל יום . . השב שכינתך לציון וסדר העבודה לירושלים, ותקנו בונה ירושלים ברכה בפני עצמה בתפלה, ובברכת המזון".

והובא (גם) להלכה⁵⁵, וז"ל: הטעם שצריך להזכיר מלכות בית דוד בברכה זו (בונה ירושלים) . . לפי שצריכים אנו להזכיר מלכות שמים ומלכות בית דוד ובית המקדש . . ואין (ישראל) נגאלין עד שיתודו ויתבעו שלשתן.

אלא שבזמנו של יעקב הוצרך ל"קפץ עליו רוגזו של יוסף" כהקדמה כדי לקבל שלווה זו; משא"כ בזמנו אנו, הרי כבר עברו כל עניני "רוגז" ר"ל על בני ישראל, הגזירות והשמדות ל"ע⁵⁶, עד להשמדות האחרונות ר"ל בדורנו אנו.

והקב"ה מתאוה לתפילתם של ישראל, שיבקשו הגאולה - "ביקש לישב בשלוה" - וזה מביא ומזרז עוד יותר את הגאולה; וכמ"ש החיד"א⁵⁷ "אמרו בילקוט תהלים רמז תשל"ן⁵⁸ אפי' אין ביד ישראל אלא הקיווי כדאי הם לגאולה בשכר הקיווי וכו' . . ובוה

הנ"ל שהשלוה שניתנה ליעקב אינה אותה השלוה שביקש, אלא הוא ענין מיוחד לעצמו, מה שרצה הקב"ה להטעימו מעין השכר דעוה"ב - א"כ מדוע חיכה הקב"ה בזה עד שביקש יעקב לישב בשלוה (וכנ"ל מהמדרש, דהא דקפץ עליו רוגזו של יוסף הי' תוצאה מבקשתו של יעקב לישב בשלוה)?

וי"ל טעם הדבר (בפנימיות) - כי "הקב"ה מתאוה לתפלתן של צדיקים"⁵², ולכן כל זמן שלא ביקש יעקב לישב בשלוה - לא ניתנה לו השלוה המגיעה לו; ורק כש"ביקש יעקב לישב בשלוה" - די"ל ד"ביקש" כאן הוא (לא רק - רצה, אלא) לשון בקשה ותפלה - הרי לא זו בלבד שנתמלאה בקשתו, אלא עוד זאת - שניתנה לו השלוה בשלימותה, עוה"ב.

ומכאן למדנו יסוד גדול והוראה בעבודתנו בזמננו אנו, עד כמה נוגע ענין בקשת הגאולה⁵³, שעל כאו"א מבנ"י ללמוד מהנהגתו של יעקב לבקש לישב בשלוה, שכל זמן שעדיין משיח לא בא, צריך כאו"א מישראל לבקש, ועוד יותר - לתבוע שיבוא משיח צדקנו, כלשון חז"ל⁵⁴ (שהובא כמ"פ) "תני ר' שמעון בן יוחי . . כל אותן אלפים שנפלו במלחמה בימי דוד, לא נפלו אלא על שלא תבעו בנין בית

(55) ב"י לטאו"ח סקפ"ח (ד"ה וכתב הרמב"ם) משבלי הלקט דין סדר ברכת המזון סקנ"ז. וברוקח ה' תפלה ס"י שכב הובא מחז"ל שבערה הקודמת.

(56) ראה שערי תשובה לאדמו"ר האמצעי (ה), ב. וראה גם אשל אברהם (בוטשאטש) או"ח סס"ח) שכבר "בטלו השמדות ולא יהי' עוד".

(57) מדבר קדמות מערכת ק' אות טז.
(58) ממדרש תהלים מזמור מ. הובא גם באבודרהם ס' תפלות יוהכ"פ בסופו.

(52) יבמות סד, סע"א.

(53) ראה גם לקו"ש ח"כ ע' 233 (לקמן ע' 374) ואילך. ושם - לענין "בקש יעקב לגלות את הקץ".

(54) מדרש תהלים (הוצאת באבער) מזמור יז. ועד"ז במדרש תהלים שם לפנינו. מדרש שמואל ספ"א, הובא ברד"ק סוף ש"ב.

פירש . . . מטבע ברכת את צמח דוד מהרה תצמיח וקרנו תרום בישועתך כי לישועתך קוינו כל היום דאומרו כי לישועתך אינו מובן מה נתינת טעם היא . . . אבל ע"פ האמור א"ש והכי פירושה את צמח דוד וכו' וכי תימא שאין לנו זכות מ"מ תצמיח כי לישועתך קוינו ויש לנו הקיווי ובשכר הקיווי כדאי שתגאלנו".

ובפשטות: כאשר בנ"י יבקשו כדבעי

לישב בשלוה - הרי תיכף ומיד⁵⁹ תקויים בקשת כאו"א מ"שאל "ותחזינה עינינו בשובך לציון ברחמים" - שיבה בשובה ונחת ושיבה בשלוה "בארץ מגורי אביו", כפשוטו בגשמיות, בפועל ממש למטה מעשרה טפחים, ובעגלא דידן ממש.

(59) כלשון הרמב"ם בספרו של "הלכות הלכות": ומיד הן נגאלין (הל' תשובה פ"ז ה"ה).

וישב ד

שלימות הכנת העולם לגאולה ע"י בירור מדינת צרפת

חז"ל² כי „צדקה עשה הקב"ה לישראל שפיוזון לבין האומות“, וידוע הפירוש (הפנימי) בכך³, שזהו בגלל המעלה שבאה ע"י עבודתם של בני ישראל בכל מקום ומקום, אשר הם מתיישבים במדינה זרה, והם „מתלבשים“ (באופן המותר ע"פ ההלכה) במנהגי המקום והמדינה (מדברים בשפת המדינה בעניני חול וכו'), בכל מקום ומקום לפי ענינו, לפי תכונות המקום ותכונות אנשי המקום,

וכדברי חז"ל⁴ - „אזלת לקרתא הלך בנימוסי“, עד שההלכה נפסקת⁵, „וזה עיקר גדול בכל דברי משא ומתן הולכין אחר לשון בני אדם באותו המקום ואחר המנהג“, „העיקר הגדול בדברים אלו (ש)הוא מנהג המדינה“, מנהגי המדינה של אומות העולם (אשר הם רוב תושבי מדינות חוץ לארץ), בכדי לנצל את מנהגי העולם הללו לעבודתו ית', שהרי „כל מעשיך יהיו לשם שמים“⁶, ובכל

א. דובר פעמים רבות לאחרונה ובפרט בזמן האחרון, כי ע"פ כל הסימנים, דורנו הוא הדור האחרון של הגלות, ובמילא הדור הראשון של הגאולה, שהרי כבר סיימו את כל עניני העבודה וכבר עומדים מוכנים לגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו תיכף ומיד ממש.

אחרים שואלים: הרי הגאולה תלוי בכך שכל העולם יהי מוכן לכך, לא רק אדם אחד או מספר אנשים, לא רק חלק אחד של העולם - אלא כל העולם, שהרי הגאולה קשורה ותלוי בקיבוץ נדחי ישראל מארבע כנפות הארץ, וגם בבירורן של אומות העולם בכל הארצות.

היכן רואים - שואלים - שינוי בעולם, שהעולם כיום מוכן יותר לגאולה מאשר בדורות הקודמים?

ב. הדבר יובן בהקדם הטעם לכללות השתלשלות מסעות בני ישראל בגלות ממקום למקום:

אף על פי שפיוזום של בני ישראל במדינות השונות ברחבי תבל („מפוזר ומפורד בין העמים“⁷), הרי בחיצוניות הוא ירידה, וככל שהפיוזר רב יותר כך גם הירידה גדולה יותר - הרי אומרים

(2) פסחים פז, ב.

(3) ראה תו"ח שמות שלה, א. ועוד. וראה גם לקו"ש חכ"ט ע' 355 ואילך.

(4) שמו"ר פמ"ז, ה. ועד"ז בב"ר פמ"ח, יד. וראה ב"מ פז, ב. - וראה בארוכה לקו"ש חלק לו תשא תש"ג.

(5) רמב"ם הל' מכירה פכ"ו ה"ח. ועד"ז שם פכ"ח ה"ט: אבל במקום שיש מנהג הלך אחר המנהג ואחר לשון רוב אנשי המקום הידועים להם.

(6) רמב"ם שם ספכ"ז.

(7) אבות פ"ב מ"ב. וראה רמב"ם הל' דעות ספ"ג. טוש"ע או"ח סרל"א.

משיחות שי"פ וישב, כ"ג כסלו, מבה"ח טבת ה'תשנ"ב. נדפס בסה"ש תשנ"ב ח"א ע' 174 ואילך. תרגום מאידית.
(1) אסתר ג, ה.

דרכיך דעהו"⁸, עד - שזה גם, "יוסיף" בתורה ומצוות.

ובלשון החסידות⁹ בביאור מאמר חז"ל¹⁰, "לא הגלה הקב"ה את ישראל לבין האומות, אלא כדי שיתוספו עליהם גרים", ש"גרים" רומז ומתייחס לניצוצות הקדושה המצויים בכל עניני העולם, וזה ש"הגלה הקב"ה את ישראל" במקומות שונים בעולם, הרי זה בכדי לברר, לזכך ולהעלות את הניצוצות המצויים במקום ההוא. ולכן "צדקה עשה הקב"ה לישראל שפיוזן לבין האומות" - כי ע"ז מתוספת המעלה מעבודתם בבירור ניצוצי הקדושה המצויים ב(מנהגי) כל מדינה ומדינה ובכל מקום ומקום.

מזה מובנת המעלה בכך שיהודים מתפזרים ומתיישבים במדינות רבות בעולם - עד לאופן של "ופרצת ימה וקדמה וצפונה ונגבה" (כברכת הקב"ה ליעקב¹¹) - כי דווקא ע"י עבודתם של בני ישראל בכל מדינות העולם באופן של התלבשות פנימית (בכל מקום לפי ענינו), ע"ז שמתיישבים ומתגוררים במדינה הזאת, ומתנהגים בענינים המותרים לפי מנהגי המדינה, יכול יהודי לפעול את הבירור והזיכוך (באופן של מלמטה למעלה) בכל מקום ומקום לפי ענינו הוא, ובצורה כזאת

נפעלת ה"דירה לו יתברך תחתונים"¹², "תחתונים" לשון רבים, לפי כל תחתון (ומקום) בגדרו הוא. משא"כ כאשר נמצאים במקום שהוא באופן עראי, או שמשפיעים שם ממקום אחר, לא מצליחים לפעול שם באותה צורה כפי שניתן לפעול בשעה שחיים שם בקביעות ובהתיישבות ומתמצאים במנהגי המקום.

נוסף לזה - מתוסף, ע"י עבודה בדרך זו, בתוקף והצלחת העבודה, וכמובן בפשטות: הטעם להבדלי המנהגים (ע"פ תורה) שבין מדינה למדינה, הוא מחמת התכונות המיוחדות של המדינה (תכונת המקום, תכונת אנשי המקום וכיו"ב). ולכן, כשמתנהגים על פי מנהג המקום - המתאים יותר לתכונת מקום זה - מביא הדבר הצלחה יתירה. לכן צריך יהודי, המצוי במקום זה, להתנהג לפי מנהג המדינה, עד שהוא צריך גם לנצל את מנהגי המקום בעבודת השם שלו, שהרי ע"י כך מביא הדבר תוספת הצלחה גם בעבודתו בהתאם למנהגי המקום.

[עד שזה גופא, שההלכה היא שצריך לנהוג כמנהגי המקום - פועל, שמנהג המקום נהפך להנהגה ע"פ תורה. כלומר, שבמקרים שאין בדבר סתירה להלכה, ההלכה עצמה מחייבת יהודי להתנהג לפי מנהגי המדינה בעניני משא ומתן].

ובזה גופא [בעבודה בכל מקום

(8) משלי ג, ו. וראה רמב"ם וטושו"ע שם. שו"ע אדה"ז אור"ח סקנ"ו ס"ב.

(9) ראה תו"א בראשית ו, א. ר"פ לך לך (יא, סע"א ואילך). מג"א קיו, ב ואילך. ועוד.

(10) פסחים שם. וראה גם זח"א רמד, א ובנצו"א שם.

(11) ויצא כח, יד.

(12) ראה תנחומא נשא טז. שם בחוקותי ג. במדבר פ"ג, ו. תניא רפ"ו.

פנים רק בחצי כדור העליון; משא"כ בדורות המאוחרים יותר - התפזרו היהודים במדינות רבות יותר, עד שגם הגיעו לחצי הכדור התחתון (באמריקה וכו'), ובכל דור ודור נעשתה תוספת בכך, עד לדורנו אנו - אשר יהודים מצויים בכל קצוי תבל ממש, והם מקיימים שם תומ"צ, ובאופן של התלבשות לפי מנהגי המקום, ועד שהקימו וממשיכים להקים, מוסדות של תורה ומצוות בכל מקום ומקום לפי ענינו.

כשמתבוננים בזאת - אפילו לרגע קל - רואים את החידוש שבדורנו אנו לעומת הדורות שלפנינו, בזאת שכבר יש הבירור והזיכור של כל מדינה ומדינה שבעולם.

וע"פ המדובר לעיל (וכמה פעמים), שלפי כל הסימנים, כבר סיימו את כל הבירורים, הרי מובן מדוע מצויים אנו כבר לקראת הגאולה.

ד. כל הענינים בנויים באופן של כללות ופרטות¹⁴. הענין הנ"ל - שלימות בירור העולם - משתקף במיוחד בבירורה של מדינת צרפת.

ובהקדים, שבאחד מיעודי הגאולה (שבהפסרת שבת שעברה) נאמרה במפורש מדינת צרפת: "וגלות החל הזה לבני ישראל גו' עד צרפת גו' ירשו את ערי הנגב, ועלו מושיעים בהר ציון לשפוט את הר עשו והיתה לה' המלוכה"¹⁵.

בעולם] יש בכללות שני ענינים ושלבים - (א) הפעולה הפנימית בהתחתון, שמחדירים קדושה אפילו במקום התחתון, לפי גדריו. אבל דבר זה יכול להיות באופן שהתחתון נשאר תחתון, אלא שהוא רק מקבל מהעליון המשפיע עליו. לאחר מכן צריכה להיות עבודה נעלית יותר: (ב) - הבירור והזיכור הוא עד כדי כך, שהמקום (התחתון) עצמו (בתכונותיו המיוחדות) נעשה מקום של תורה ומצוות, ע"י שמקיימים שם מוסדות של תורה ותפילה וגמילות חסדים, בתי כנסיות ובתי מדרשות וכו', כך שהמקום נעשה כאילו באופן עצמי, ואינו זקוק להשפעה (של קדושה) ממקום (שני ו)עליון יותר. ויתירה מזו - לא רק "כאילו", אלא באופן שמגלים את המעלה שבתחתון עצמו, שהמקום נעשה כמו העצם עצמו (דירה לעצמותו יתברך¹³). ואדרבה: אנשי המקום פועלים בתורה ומצוות מיוזמתם העצמית, בהתאם למנהגים והדרכים המיוחדים ("הלך בנימוסיו") של המקום ההוא, שבהם מתייחד מקום זה ממקומות אחרים.

ג. עפ"ז יובן החידוש של דורנו זה לגבי הדורות שלפנינו. בדורות הקודמים לא ה' פיזור כה גדול של בני ישראל בכל קצוי תבל כפי שהוא קיים בדורנו זה. לא מיבעי בזמן שבת המקדש ה' קיים כשבני ישראל היו בארץ ישראל (וסביבתה), אלא אפילו בדורות הראשונים של הגלות, התגוררו יהודים רק במדינות מסוימות, על כל

14) ע"ד שהוא בנוגע לתורה - ראה פרש"י ר"פ בהר. הקדמת התניא (ג, סע"ב). ולהעיר

ממשנה חגיגה י"ד, א. גמ' שם יא, א.

15) עובדי"א, כ"א.

13) ראה המשך תרס"ו ס"ע ג. ובכ"מ (נסמנו בסה"מ מלוקט ח"ב ע' רמא הערה 32).

ובלשונו הקי'':¹⁹ „אם ינצח ב"פ [בונאפארט²⁰] יורבה העושר בישראל ויורם קרן ישראל, אבל יתפרדו ויתרחקו לבן של ישראל מאביהן שבשמים, ואם ינצח א' [אלכסנדר] אם כי יורבה העוני בישראל ויושפל קרן ישראל, אבל יתקשרו ויתחברו ויתעקדו לבן של ישראל לאביהן שבשמים".

הטעם לכך ה', כי צרפת (בראשות נפוליון) העמידה עצמה כמביאה את רוח החופש ר"ל מכל עניני דת ואמונה בהקב"ה. וקליפה זו של מלכות צרפת (נפוליון) - שהיוותה את „תוקף הקליפה והדין הקשה" מחמת ה„גאות והתנשאות לתלות ולסמוך על כחו וגבורתו כו' לומר כחי ועוצם ידי ומסלק ההשגחה ואמונה ובטחון באלקים כו'" (בדוגמת קליפת סנחריב), כפי שמבאר אדמו"ר האמצעי²¹ - לא היתה רק ענין זמני כו', אלא נוגע לכל הזמנים והדורות שלאחרי זה,

כידוע בדברי הימים, שהמהפכה הצרפתית בשנת תקמ"ט (אשר כתוצאה ממנה נעשה, כעבור מספר שנים, נפוליון למנהיגה של צרפת) היתה גם מהפכה אידיאולוגית, ענין כללי שהביא עמו שינוי עיקרי בעולם כולו. מהפכה זו היתה אחד המאורעות העיקריים

וצריך להבין : מזה שהנביא מפרט את הגלות והגאולה של צרפת, מובן שקיימת שייכות מיוחדת ביניהם, שהרי אפילו אם בתחילת הגלות הוגלו יהודים לכתחילה לצרפת²², למאי נפקא-מינה ההזכרה המפורשת של הדבר בפסוק, ובפרט ביעוד שעוסק (לא בהתחלת הגלות לפני כמעט אלפיים שנה, אלא בגאולה!

מזה מובן שבגאולה נוגע שהיא קשורה עם צרפת, וש„גלות החל הזה" (התחלת הגלות) ה' „ב„צרפת". ויש לומר הטעם, כי שלימות בירור העולם - „והיתה לה' המלוכה" - נפעל ע"י הבירור ועל"י של „בני ישראל" (בצרפת, כדלקמן).

ה. הדברים יובנו לאור החידוש והשינוי ביחס של בני" בדורנו זה למדינת צרפת, לגבי היחס שהי' בדורו של אדמו"ר הזקן:

ידוע²³, שבתקופת אדמו"ר הזקן, בזמן המלחמה בין נפוליון הצרפתי והצאר אלכסנדר הרוסי, סבר אדמו"ר הזקן (לא כפי שסבר גדול אחר בישראל²⁴) כי לטובת מצבם הרוחני של בני ישראל בעניני יראת שמים עדיף שרוסי' תנצח, וצרפת תנחל מפלה.

(16) ראה רד"ק עה"פ.

(17) „בית רבי" ח"א פכ"ב (מה, ב ואילך). ספר השיחות תורת שלום ע' 203. אגרות קודש אדמו"ר מהר"צ ח"ה ע' תנא. ספר התולדות אדה"ז ע' רנט (בהוצאת תשמ"ו - ח"ד ע' 1025) ואילך. הנסמן לקמן הערה 19, 21.

(18) בית רבי שם הערה א. תורת שלום שם. לקו"ד ח"ד תש"ד, ב. וראה שיחת ליל שמח"ת (קודם הקפות) תשד"מ.

(19) במכתבו להחסיד ר' משה מייזליש - נדפס בבית רבי שם (מו, א). אגרות קודש אדמו"ר הזקן סי' סד (ע' קנ"קנא). ובכ"מ (נסמנו ב„מקורות והערות" לאג"ק שם ע' תנד).

(20) שם משפחה של נאפאליאן. (21) במכתבו להחסיד ר"מ הנ"ל - נדפס בבית רבי שם (מה, א ואילך). אגרות קודש אדמו"ר האמצעי סי' ח (ע' רלו ואילך). ובכ"מ (נסמנו ב„מקורות והערות" לאג"ק שם ע' תפט).

שעליהם הושתתו יסודות ההנהגה של „העולם המודרני“ וה„תרבות“, עד היום הזה:

עד המהפכה, היתה ממשלת צרפת (ורוב המדינות) מסורה לגמרי בידי המלך ומלכה, והם הנהיגה ככל שעלה בדעתם. המהפכה היתה מבוססת על כך, שבני האדם חופשיים להתנהג כרצונם, ולכן הדיחו את המלך והמלכה כדי לשחרר את המדינה משליטתם וממשלתם, ושהנהלת המדינה תעבור לידי הציבור המייצג את כל אנשי המדינה.

אף על פי שהיתרון בכך הוא, שמתוסף חופש בגשמיות, ובצדק ויושר כו', והדבר הי' מביא חירות ועשירות לבני ישראל – הרי מכיון שהדבר לא הושתת על יסוד האמונה והבטחון בה' – הביא הדבר עמו (ובמיוחד ע"י נפוליון) גישה לחופש ברוחניות²², חופש מעניני דת, ופריקת עול והפקרות וכו', דבר שהשפיע על עוד כו"כ מדינות בזמן ההוא ובזמנים שלאחרי זה.

ומחמת זה התנגד אדמו"ר הזקן בכל התוקף למלכות צרפת, והתפלל כי ינחלו תבוסה במלחמה,

ועד כדי כך, שבגלל זאת שסירב להיות תחת שליטתם, ברח אדמו"ר הזקן עם כל בני ביתו (וכל רכושו ונכסיו) מליאדי²³ (ועד שבדרך הטבע,

כתוצאה מברית ונדודים אלו²⁴, אירעה אחר כך הסתלקותו של אדמו"ר הזקן בכפר פיענא בכ"ד טבת).

ואדמו"ר הזקן הבטיח (לאדמו"ר האמצעי), עד כדי שבועה²⁵, שרוסי' תנצח במלחמה. וכך הוה. וע"י כך ניצלו אז היהודים מהשפעתם הבלתי רצוי', שהיתה מתפשטת אם צרפת היתה כובשת אז את רוסי', ובני ישראל יכלו אח"כ להמשיך את עבודתם בקירוב לבם אל אביהם שבשמים. ובמיוחד – ע"י גילוי תורת החסידות במדינה ההיא באמצעות רבותינו נשיאנו ממלאי מקומו של אדמו"ר הזקן.

ו. עפ"ז רואים את החידוש שניתוסף במיוחד בדורנו זה, ביחס למדינת צרפת, בכוחו ובשליחותו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו²⁶:

מבלי הבט על כך שמדינה זו היתה בזמנים ההם „תוקף הקליפה כו'“, והתנגדה להנהגה שע"פ יראת שמים ובפרט בדרך החסידות וכו', שבגין כך הביע אדמו"ר הזקן את התנגדותו התקיפה לנצחונה (כנ"ל ס"ה), וגם בדורות שלאחר מכן²⁷ – רואים בפועל,

24) „אג"ק שם ע' רמד. בית רבי שם מו, א הערה ב. לקו"ד שם יד, ב.

25) „אג"ק שם ע' רמג.

26) בהבא להלן, ראה גם ספר השיחות

תשמ"ט ח"ב ע' 570 ואילך. סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 163-4 (לעיל ע' 144-5).

27) וכן בנוגע לדורות שלפנ"ז – „אשר הרבו להרע בישראל . . . כמבואר בספר שבט יהודה באריכות וכו'“ (אג"ק אדהאמ"צ שם ע' רלט. וראה גם בספרו שערי תשובה ח"א פ"ה (ה, ב)).

22) ראה שיחת שמח"ת תרע"ו – נעתקה בס' מגדל עוז (כפ"ח תש"מ) ס"ע תנו ואילך.

23) ראה בארוכה במכתב אדהאמ"צ הנ"ל (אג"ק שם ע' רמ ואילך). לקו"ד ח"א יג, ב ואילך.

שהמצב בצרפת לא הי' מסוגל כל כך ליראת שמים כו', וגם אצל רבותינו נשיאינו (ממלאי מקומו של רבנו הוקן) לא הי' (כ"כ) בקביעות ענין גילוי והפצת תורת החסידות בצרפת²⁸ -

כעת נשתנה מצב זה מן הקצה אל הקצה, אשר לא רק שאור הקדושה הגיע (ממקום אחר) והאיר גם שם, אלא שיהודים לומדי תורה (נגלה דתורה ופנימיות התורה) ומקיימי מצוות ביראת שמים התיישבו שם למשך זמן, ובמיוחד - בשליחותו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, ועסקו שם בלימוד התורה וקיום המצוות בהידור, ובכתיבת חידושי תורה וכו', שגם יהודים נוספים (במקומות אחרים) יכולים ללמוד בהם, כתוצאה מכך שהדפיסו אותם לאחר-מכן וכיו"ב.

ובמיוחד - לאחר מלחמת העולם השני', בהשגחה פרטית הגיעו לשם והתיישבו שם יהודים ממדינות שונות, עד שמדינה זו נהפכה למקום ומרכז של תורה ויהדות, של הפצת התורה והיהדות בכלל, והפצת מעינות החסידות במיוחד, עי"ז שהקימו שם ריבוי מוסדות של תורה ותפילה, כולל, ובמיוחד - ישיבת "תומכי תמימים ליובאוויטש", גם "אחי תמימים" וכיוצא בזה, עם כמה וכמה סניפים. וכן מוסדות חינוך בכלל על טהרת הקודש, ונוסף לכך - מדפיסים שם ספרים בנגלה דתורה ובפנימיות התורה, וכל זה באופן דהולך ומוסיף ואור.

והחידוש שבדבר מובן ע"פ הנ"ל:

כשם שזה בנוגע לעבודה בכללות העולם, שמדור לדור הגיעו יהודים למקומות חדשים ורחוקים יותר, כדי לפעול שם את הברור, שהרי שלימות הברור הוא בשעה שמתיישבים במקום ההוא ו"הלך בנימוסי", מנצלים את מנהגי המקום כדי להוסיף בעבודת ה' (כנ"ל סעיף ב) - כך גם בנוגע לעבודתם של רבותינו נשיאינו בהפצת התורה והיהדות והפצת המעינות חוצה, אשר במשך הדורות נתוסף בכך יותר ויותר, ועד שבדורנו זה הגיעו גם לברירה של צרפת, שמבלי הבט על כך שהיא היתה מקום תחתון ביותר, ומנהגי המקום שלה היוו אז סתירה לעניני יראת שמים כו' (שבגלל זאת התנגד רבנו הוקן לנצחונה של צרפת), מכל מקום התיישבו במדינה זו יהודים בדורנו זה (בכחו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, כדלקמן), וברירו וזיככו אותה, עד שאדרבה - ניצלו את מנהגי המקום ("הלך בנימוסי") כדי להוסיף בהפצת התורה והיהדות והפצת תורת החסידות.

ז. ויש לומר שהכח לזה נובע מכך, שזה הי' הסדר אצל נשיא הדור עצמו, כ"ק מו"ח אדמו"ר:

מקומם הקבוע של רבותינו נשיאינו, עד לכ"ק מו"ח אדמו"ר, הי' במדינת רוס'. אפילו כאשר יצאו מהמדינה ההיא - דבר שהתחיל מאדמו"ר מהר"ש²⁹ - הי' זה רק באופן עראי, על מנת לחזור.

(29) ראה ספר התולדות אדמו"ר מהר"ש (קה"ת תש"ל) ע' 39, 42, 52.

(28) וראה לקמן ס"ז שינוי התקופות בזה.

והפצת המעינות חוצה במשך כמה וכמה דורות מאדמו"ר הזקן, עבודה שפעלה בירור וזיכוך גם בכל העולם (בדרך מלמעלה למטה), ועוד ועיקר: ככל שמתקרבים לגאולה שאז תהי' שלימות הברור של כל העולם - הרי בדורנו זה, נתקבל מאת כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו כה נוסף, נעלה יותר, לפעול גם את הברור של מדינת צרפת. ובכללות יותר - התחילה העבודה בזה עוד אצל אדמו"ר מהר"ש³¹, כידוע³² שנסע כמה פעמים לצרפת ועשה שם בעלי תשובה (נוסף לזה שחשב ופעל שם ענינים בתורת החסידות), ואחר כך עוד יותר - ע"י אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע, שהי' שם פעמים רבות, ועד ששם (במענטאן) הי' ה"בנין" של המשך תער"ב הידוע³³, ושם גם כתב חלק מהמשך³⁴.

ועיקר ושלמות הברור - באופן של קביעות והתיישבות ובאופן פנימי³⁵, עד לאופן של הפצה - נעשה בדורנו, על ידי כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, אשר - נוסף לזה שהי' בצרפת כמה פעמים, ואמר שם מאמרי

אצל נשיא דורנו נתוסף החידוש לגבי הנשיאים שלפניו - שעקר את מקומו ממדינת רוס', והתיישב במדינות אחרות. ובכללות - שנות נשיאותו התחלקו לשלוש תקופות, של בערך עשר שנים (כפי שדובר פעם³⁶): התקופה הראשונה (תרפ"תרפ"ח) - בעיקר ברוס', התקופה השני' (תרפ"ח-ת"ש) - בפולין, והתקופה השלישית (ת"ש-תש"י) - בארצות הברית.

וע"פ המדובר לעיל, שבכל מקום צריכה להיות ההתלבשות לפי מנהגי ותכונות המקום (ה"לך בנימוס"), היו שינויים ממקום למקום באופן העבודה של הפצת התורה והיהדות והפצת המעינות חוצה, בהתאם למקום אשר בו נתיישב.

ויש לומר, שהואיל ואצל נשיא דורנו נעצמו היתה התלבשות באופני עבודה שונים, החל מרוס' (מקום אבותיו), שבה עבדו את עבודתם כל רבותינו נשיאינו, עד לארצות הברית, חצי כדור התחתון - העניק הדבר את הכח לפעול הברור של כל המקומות שבעולם, גם של התחתון ביותר, כמדינת צרפת וכיוצא בזה.

וזהו החידוש של דורנו זה לגבי דורו של אדמו"ר הזקן (והדורות שלפני זה בכלל) - כפי שרואים זאת בגלוי ביחס כלפי מדינת צרפת:

לאחרי הברור והזיכוך שנעשו ע"י העבודה של הפצת התורה והיהדות

(31) ולהעיר שכמה מרבותינו נשיאינו דיברו בשפה הצרפתית, ראה (לדוגמא) ספר התולדות שם ע' 42. אג"ק אדמו"ר מהורש"ב ח"ד ע' רמו (ושם, שפעם, בהיות כ"ק אדנ"ע עם בנו כ"ק מו"ח אדמו"ר בצרפת, במשך כארבע שעות דיבר בשפה הצרפתית).

(32) ספר התולדות שם.

(33) לקו"ד ח"ב שא, א, שה, א.

(34) ראה אג"ק הנ"ל ח"ב ע' תשנב.

(35) משא"כ אדמו"ר מהר"ש ואדנ"ע לא היו

שם באופן של קביעות כו'.

(30) לקו"ש ח"ח ע' 303 ואילך.

והגילוי בזה בשלימות נפעל לאחרי שכ"ק מו"ח אדמו"ר הגיע לארצות הברית, לחצי כדור התחתון, ויסד שם (בצרפת) ישיבת תומכי תמימים ועוד מוסדות, ומינה ושלח שלוחים על מנת להתיישב שם ולבנות המוסדות, ולהפיץ תורה ויהדות בכלל ותורת החסידות במיוחד – וכפי שרואים במוחש, ובפרט בשנים האחרונות, את ההצלחה הגדולה והמרוובה בכל הפעולות של הפצת התורה והיהדות והמעיינות חוצה במדינת צרפת, ועוד מדינות, באופן דהולך ומוסיף ואור.

עד לאופן, שנוסף לזה שנשיא דורנו נותן כח להמשיך קדושה גם בתחתון (אבל זה יכול להיות דוקא באופן שהקדושה נמשכת ממקום שני, מקומו של נשיא דורנו) – נותן הוא כח, שבמקום זה גופא עשו מקום ומקור של תורה, ע"י ייסוד ישיבת תומכי תמימים שם, כמו בליובאוויטש לכתחילה⁴¹, כאילו שנעשה מאליו, ואין צורך להודק להשפעה מהמקור, כיון שהוא נעשה בדיוק כמו הענין עצמו.

ונוסף לזה – מדפיסים שם (והדפיסו

חסידות³⁶ ושיחות³⁷ – שלח לשם שלוחים מבני ביתו, אשר חיו שם כמה שנים³⁸, ועבדו עבודתם בלימוד נגלה תורה ופנימיות התורה, וכן שלח לשם כתבי חסידות ואגרות קודש שלו, ושם גם הוכנו כמה ענינים לדפוס³⁹ [כמדובר כמה פעמים במעלת דבר שבדפוס לגבי כת"י, שהוא מגיע לריבוי גדול יותר של אנשים ומותאם יותר אליהם, משא"כ כת"י, ששייך רק ליחידי סגולה – אלה שמונת אצלם הכתב, ואלה שיכולים לקרוא בו. ובפרט כאשר מדפיסים דבר חדש, שיש בזה חביבות מיוחדת המעוררת סקרנות בטבע האדם⁴⁰], נוסף לכמה וכמה דברי תורה שנכתבו שם (ואח"כ) יצאו לדפוס,

ובכללות – פעלו שם בירור וזיכוך בדרך התלבשות ע"י "הלך בנימוסי", ודוקא מתוך יראת שמים והידור, כדי לפעול את הברור באופן פנימי, מיני' ובי', דבר אשר פרץ את הדרך ונותן את הכח לשבור ולהפך את תוקף הקליפה.

(36) ד"ה אני לדודי, מיום ד', ח' אלול תרצ"ו בפריז – ע"פ רשימת מאמרי דא"ח שלו (קה"ת תשכ"ח). ועוד.

(37) פורים תרצ"ח בפריז (ספר השיחות תרצ"ו-חורף ה'ש"ת ע' 257 ואילך).

(38) בשלהי חורף תרצ"ג התיישבו כ"ק אדמו"ר שליט"א והרבנית הצדקנית מרת חי' מושקא נ"ע וי"ע בצרפת, שם דרו כשמונה שנים עד שנת תש"א. המו"ל.

(39) ראה בפרטיות במבוא לאג"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ג ע' 9 ואילך.

(40) ואף שזה בא בתחלה מצד טבעו (טבע גם של אה"ע), הרי ע"פ פס"ד הרמב"ם (הל' גירושין ספ"ב) שרצונו הפנימי של ישראל הוא לקיים תומצ' מובן, שדברי תורה מושכים אותו – מעצם טבעו – ללמוד ולעיין בהם.

(41) ובלשון מכתבו בקשר להתייסדות הישיבה שם (אג"ק שלו ח"ט ע' רפה): „כל מדינה ומדינה יש לה תנאי חיים שונים . . . אבל בנוגע הסדרים העיקריים של ישיבת תומכי תמימים אין לזוז מהם אף זיו כל שהוא בכל תוקף כעין דהוא בארעא דליובאוויטש". וראה שם לעיל: „ברוך שהחינו וקימנו והגיענו לזמן הזה ליסד ישיבת תומכי תמימים במדינת צרפת, ואין לשער גודל העונג והנחת רוח שגורמים בזה להוד כ"ק אבותינו רבותינו הקדושים בשמי עליון כו". – וגודל השמחה בזה יומתק ע"פ המבואר בפנים.

באה ע"י שלימות הבירור והצירוף של כל העולם (כנ"ל ס"א).

ולחוסיק (על דרך הצחות והרמז): „צרפת" היא גם בגימטריא שבע מאות ושבעים (770), שלימות המספר שבע, כפי שכל אחד כלול מעשר (שבעים), וכפי שכל אחד כלול ממאה (שבע מאות), ושניהם יחד (שבע מאות ושבעים). ויש לומר שדבר זה מרמז, שבבירור של המדינות הללו נגמר ונשלם בירור כל העולם שנברא בשבעת ימי הבנין בכל הפרטים ופרטי הפרטים.

יתר על כן: „770" - זהו מספר הבית של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, אשר בו חי ועבד עבודתו בעשר השנים האחרונות בחיים חיותו בעלמא דין, בארצות הברית (חצי כדור התחתון). וי"ל, שזה מרמז על הענין השני (הנעלה יותר) שבבירור וצירוף [נוסף על בירור התחתון ביותר, אבל באופן שנשאר תחתון בערך לעליון], שהוא נעשה כמו העצם („770") עצמו, הבית של נשיא דורנו, מקורה של הפצת המעיינות חוצה בזמן הזה בכל קצוי תבל.

ויש להוסיף, שענין זה עומד בהדגשה יתירה ב„הלך בנימוסי": מנצלים את תכונות המקום גופא למעליותא - לגלות את העצם (של עצמות ומהות) במקום זה, באופן שמורגש שהמקום נעשה „עומד מאליו" בכל עניני תורה ומצוות (ע"ד המעלה שביש הנברא אשר הרגשתו היא ש„מציאותו מעצמותו", מכיון שמקורו מעצמותו ית' ש„מציאותו" הוא

גם בעבר) דברי תורה, בתורת הנגלה ותורת החסידות, כולל - חידושי תורה, שגם זה מדגיש איך שצרפת וכו' נעשים מקור לעניני תורה לכל העולם כולו, שגם אחרים מקבלים מעניני התורה שמדפיסים שם, ויכולים ללמוד בהם ואותיות מחכימות⁴² וכו'.

וכאמור לעיל, ההצלחות של הפעילות שם עכשיו, הן הגילוי בפועל של הכוחות אשר כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו השקיע שם בשנים שלפני זה⁴³, אשר בהיותו נשיא הדור - והנשיא הוא הכל⁴⁴ - נותן הוא את כח העצם לכל אנשי הדור כדי לפעול את הבירור בכל העולם כולו, גם במקום הכי תחתון. עד לאופן שבמקום הזה מתגלה העצם עצמו, כנ"ל.

ה. ויש לומר שזה [ובפרטיות - שני ענינים אלו שבבירור: (א) בירור התחתון (אבל באופן שנשאר תחתון), (ב) גילוי העצם בתחתון, באופן שנעשה דבר אחד עם העליון] מרמז גם בתיבת „צרפת":

„צרפת" היא מלשון צירוף, שמבטא את הענין של צירוף ובירור וזיכוך, כפי שנאמר בנוגע לגאולה⁴⁵ - „יתבררו ויתלבנו ויצרפו רבים". שהגאולה ה"ה

(42) של"ה קצא, ב. מגדל עוז ה' אישות פ"ד ה"ט.

(43) להעיר מדברי הרבנית הצדקנית מרת חי' מושקא נ"ע לאחת מהשלוחות דמדינת צרפת: „מיר האבן געצאקערט און געווייט, און איר דארפט שניידן". המו"ל.

(44) פרש"י חוקת כא, כא.

(45) דניאל יב, יו"ד.

(46) תניא אגה"ק ס"כ (קל, ריש ע"ב).

[וזהו גם מענה לאלה המתאוננים, מדוע לא רואים כיום מעשה ניסים (כמו בדורות הראשונים). הנה - בנאמר להלן - דוגמא אחת לנס, המראה כי טענה זו מופרכת]:

ידוע ומפורסם שלכל מדינה יש ניגון מיוחד, „ניגון המדינה“ [ע"ד הדגל המיוחד של כל מדינה], שאותו שרים או מנגנים באסיפה או מאורע רישמי, או כאשר תושבי המדינה נאספים יחדיו במאורעות רשמיים מסויימים, ועד"ז כאשר באי-כח ונציגים של המדינה נוסעים למדינות אחרות, וכיו"ב.

מובן, שניגון המדינה מייצג דוגמא של המדינה. ועאכ"כ כשמדובר על ניגונה של מדינת צרפת - כידוע, שהניגון נתחבר בעת המהפכה⁴⁸.

ובפרט ע"פ פנימיות הענינים - הרי ידוע⁴⁹ שלכל מדינה (גדולה) יש שר למעלה, ויש לומר, שזה גם קשור עם ניגון המדינה, אשר נבחר ע"י המדינה⁵⁰.

לפני כמה שנים⁵¹ התחילו חסידים לשיר את ניגונה של מדינת צרפת - ניגון המהפכה - עם המילים „האדרת

מעצמותו ואינו עלול מאיזה עילה שקדמה לו ח"ו"⁴⁷.

ויש לומר, שהא בהא תליא: כדי לפעול את בירור התחתון ביותר, זקוקים לכה העצם. מצד בחינת הגילויים - שבה יש חילוק בין עליון לתחתון - יכולים להמשיך אלקות במקום שהוא כלי מוכשר לזה; משא"כ בכח העצם (שלמעלה מעליון ותחתון) אפשר לברר ולצרף אפילו מקום תחתון שאינו כלי, ועד יתירה מזה - להמשיך שם את העצם עצמו. וכן גם לאידך: דוקא באמצעות המקום הכי תחתון - מתגלה העצם, אשר פועל את הבירור בכל העולם.

ט. עפ"ז יובן גם מה ששלמות הבירור של כל העולם בגאולה - „ועלו מושיעים בהר ציון לשפוט את הר עשו והיתה לה' המלוכה“ - תלוי ובאה לידי ביטוי בבירור בדרך התלבשות של גלות „צרפת“ - ובשני הענינים הנ"ל: (א) מכיון שהיא המקום התחתון ביותר - נפעלים על ידה גמר ושלמות הבירורים של כל העולם, כמרומו בשמה „צרפת“ מלשון צירוף ובירור. (ב) בבירור של צרפת (בגימטריא „770“) מרומו גם הגילוי שנותן את הכח לברר את כל הענינים בשלימות, עד לאופן שבכל מקום ומקום ממשיכים את גילוי העצם.

י. כדי להקל עוד יותר על היהודי - ראו דבר פלא אשר מבטא בגלוי לעיני בשר את הבירור וההפיכה הנ"ל שפעלו במדינת צרפת.

(48) ולהעיר שבשנה זו תתמלאינה מאתיים שנה לחיבור ניגון זה (בשנת תקנ"ב).

(49) ראה ספר השיחות תורת שלום ע' 204: „כל מלך גדול, כמו מדינאינו ואנגליא וצרפת ואשכנז בודאי יש להם שרים כו", ע"ש בארוכה. וראה גם אגרות קודש אדמו"ר מהור"י צ"ב ע' צה ואילך.

(50) ראה גם יהל אור (ע' שעד) בנוגע לניגוני ישמעאל ואדום (ש„בישמעאל ניגונם הוא של מרה שחורה ומזה מתענגים, ובאדום הוא להיפך ניגונים של חרדה“) - שקשורים עם מהות אומות אלו.

(51) בעת ההקפות דליל שמח"ת שנת תשל"ד.

(47) ראה ס' השיחות - תורת שלום ע' 120 ואילך. המשך תער"ב ח"ב ע' א'קמד. סה"מ תש"ז ע' 238. ובכ"מ.

יודעים כלל שניגון זה נלקח מ"אי" שם", והם חושבים שזהו ניגון חסידי מעיקרא [שמזמן לזמן מתחדשים ניגונים חסידיים חדשים ע"י אלה המסוגלים לחבר ניגון טוב, וכאשר זה מתקבל ע"י הציבור ושרים אותו בציבור, נעשה הניגון חלק מהניגונים החסידיים]!

יא. מדוע מזכירים זאת עכשיו? ובפרט שחסיד יכול לטעון, שחינכו אותו לכך שכל ענינו הוא – לימוד התורה. אין לו זמן כלל לענינים אחרים, כולל גם מופתים, עד שהם אינם תופסים אצלו מקום כ"כ.⁵⁴

ראשית – צריכה להיות ההכרה וההודאה לה' על הניסים שהוא עושה.

ובפרט כאשר עומדים בסמיכות לימי החנוכה, שענינם הוא „פרסומי ניסא“⁵⁵ – וא"כ אפילו את"ל שבשאר ימי השנה לא צריכה להיות כזו הדגשה בענין של פרסומי ניסא (כדמוכח מזה גופא שזהו ענינם של חנוכה ופורים וכיוצא בזה) – אך הרי בימי חנוכה צריך להיות פרסומי ניסא, ויש לומר, שזה כולל לא רק את גס המלחמה וגס החנוכה (של פך השמן), אלא פרסומי ניסא בכל הניסים שהקב"ה עושה לבני ישראל – „בימים ההם בזמן הזה“.

ועוד והוא העיקר: ההכרה וההודאה ונתינת השבח לה' על הניסים שהוא עושה, נוסף על היותם ענין של הכרת

והאמונה לחי עולמים . . . התהלה והתפארת לחי עולמים“⁵².

זמן קצר ביותר לאחר מכן – התרחש דבר פלאי ביותר: מדינת צרפת חוללה שינוי בניגון המדינה הנ"ל.⁵³

ובסיבת הדבר – מסבירים זקני החסידים, שלאחרי שהניגון נתהפך לקדושה (כנ"ל), הרגיש זאת השר והמזל למעלה של מדינת צרפת, וזה גרם למטה את השינוי בניגון, מצד ההרגשה, שהניגון נעשה שייך לתחום הקדושה, ניגון חסידי אשר שרים בעת התוועדויות חסידיות, כולל גם – בעת התוועדויות במדינת צרפת עצמה!

ובזה רואים בגלוי את השינוי הקיצוני שנעשה בדורנו זה לגבי דורו של אדמו"ר הזקן:

לקחו את הניגון הזה והפכו אותו לקדושה – „האדרת והאמונה לחי עולמים“, ושרים אותו (באותן תנועות) בעת התוועדויות חסידיות, שבהן מדברים דברי התעוררות בעניני תורה ומצוות ותורת החסידות.

ועד כדי כך, שיש כאלה שאינם

52 ע"ד „נאפאליאן'ס מארש" – ראה ספר השיחות תש"ג ע' 118, שרבינו הזקן ביקש שידועוהו ניגון ה"מארש" שעמו עברו הצרפתים את גבולה של רוסיה, וכשניגנו הניגון בפניו נענה ואמר שזהו ניגון של נצחון, וסיים – לאחר משך זמן שהי' „שטארק פאר'דביקות" – סוף כל סוף יהי' דידן נצח!

53 כמה חדשים לאחר שהתחילו לנגן „האדרת האמונה כו" בשנת תשל"ד – שינו את קצב הניגון ורככו את תנועותיו (מפני הכבוד), ע"פ הצעת מנהיגה של צרפת דאז, ובשנת תשמ"א שינה אותו מנהיגה החדש (הנוכחי) תורה לקצבו הקודם. המו"ל.

54 וראה אגרות קודש אדמו"ר מהור"י צ"ח ב' ע' צד. סה"מ תש"ט ע' 43 (השני). סה"ש תשמ"ו – שיחת ש"פ תבוא.

55 שבת כא, ב ובפרש"י.

לדבר בענין פרסומי ניסא, הניסים
„בימים ההם בזמן הזה“.

יג. הענינים הנ"ל בקשר לצרפת
עומדים בהדגשה בהתוועדות זו, מכיון
שנמצאת כאן קבוצה של יהודים מצרפת
אשר הגיעו לשבת זו לכאן - בית
הכנסת ובית המדרש של כ"ק מו"ח
אדמו"ר נשיא דורנו (770").

ובפרט שיהודים אלו עוסקים בבניית
מוסדות חדשים בצרפת ובהדפסת
ספרים חדשים, וכמדובר לעיל עד כמה
זה נוגע לבירור כל העולם. נוסף לכך
- שודאי זה מוסיף הצלחה בכל
הענינים של המתעסקים בזה, בגשמיות
וברוחניות, ומוסיף בקשר שלהם עם
תורה ומצוות, על-ידי זה שהם מוסיפים
בפשטות בקיום התורה והמצוות, כולל
ובמיוחד - במצות הצדקה, שמקרבת
את הגאולה⁵⁶, הגאולה לישראל בכל
העולם כולו.

לכן, מהנכון לכבד אותם באמירת
„לחיים“, ומזה תמשך הוספה בחיים
לכל אחד מהם ולכל המסובים בתוך
כלל ישראל.

ולהוסיף, שנמצאים כאן גם אורחים
ממדינת קנדה, שהיתה לה פעם שייכות
למדינת צרפת.

יד. ויהי רצון, שהבירור וההפיכה
של צרפת - יחד עם שלימות עבודת
הבירורים בכל העולם - יביאו תיכף
ומיד בפועל ממש את קיום היעוד
„וגלות החל הזה לבני ישראל גו' עד
צרפת גו' ירשו את ערי הנגב, ועלו

טובה - ה"ז נוגע גם לביאת משיח
צדקנו בגאולה האמיתית והשלימה, כפי
שהגמרא אומרת⁵⁶: „ביקש הקב"ה
לעשות חזקי' משיח . . אמרה מדת הדין
לפני הקב"ה . . חזקי' שעשית לו כל
הנסים הללו (שניצל מסנחריב ונתרפא
מחליו⁵⁷) ולא אמר שירה לפניך תעשהו
משיח“.

עפ"ז מובן בעניננו, שפרסומי ניסא
של הניסים שעושה הקב"ה בזמננו -
הרי זה נוגע להבאת הגאולה האמיתית
והשלימה בפועל ממש!

יב. ומזה מתקבלת הוראה עיקרית:
מאחר שכבר עומדים אחרי כל
הענינים, והגאולה עדיין לא באה -
דבר נכון ביותר הוא לעסוק בענין של
„פרסומי ניסא“, לפרסם אצל עצמו
ואצל הזולת, ובכל מקום ומקום - את
הניסים שהקב"ה עושה עמנו, מתוך
ידיעה שבוה קשורה הגאולה האמיתית
והשלימה!

ועאכז"כ בימי החנוכה, שענינם הוא
„פרסומי ניסא“ כנ"ל - יש לראות
לנצל ימים אלו, נוסף לכל הפעולות
ומבצעי חנוכה, גם - כדי לערוך
התוועדויות חסידים [או לקרוא לזה
בלשון אחר, בכל מקום לפי ענינו,
„אזלת לקרתא הלך בנימוסי“], בכל
יום מימי החנוכה, ולדבר שם דברי
תורה, נגלה תורה ופנימיות התורה,
ולקבל החלטות טובות בכל עניני תורה
ומצוות, ובאופן של מוסיף והולך ואור
(בהתאם לנרות חנוכה), ועוד ועיקר -

(58) ב"ב יו"ד, א. וראה תניא פל"ז (מח, ב).
תניא אגה"ק ס"י (קטז, א).

(56) סנהדרין צד, א.
(57) פרש"י שם.

מושיעים בהר ציון לשפוט את הר עשו והיתה לה' המלוכה", בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, "פרצת עליך פרץ"⁵⁹, "זה משיח שנאמר"⁶⁰ עלה הפורץ לפנייהם"⁶¹,

(וכפי שמסיימים את ברכת החודש

בשבת זה:), "ונאמר אמן".

[האורחים שיחיו מצרפת אמרו

62) להעיר מהשייכות דשריקה לענין הגאולה וקבוץ גלויות (כמ"ש אשרקה להם ואקבצם - זכרי' י, ח. חולין סג, א. וראה סד"ה וישב העת"ר (המשך תער"ב ח"ב ע' תשפג). שיחת פורים תשל"ו), ולשמחה שלמעלה ממדידה והגבלה באופן של "פרצת" (אותיות "צרפת"). ולהעיר, שזהו גם ענינה של סעודה שלישית בשבת (ראה שבת קיח, א"ב, זח"ב פח, ב. וראה סידור (עם דא"ח) ר, א ואילך. ובכ"מ).

59) פרשתנו לח, כט.

60) מיכה ב, יג.

61) אגדת בראשית ספס"ג. וראה ב"ר ספפ"ה ובפרש"י.

הוספה

בשורת הגאולה

ח.

„אלה תולדות יעקב יוסף”¹ – רומז על ההוספה בהתגלות והפצת תורת חסידות חב”ד ע”י רבותינו נשיאינו ממלאי מקומו של רבינו הזקן, עד לכ”ק מו”ח אדמו”ר נשיא דורנו, יוסף שבדורנו, שאצלו היתה הדגשה מיוחדת בהענין ד”יוסף ה’ לי בן אחר”², לעשות מ”אחר” „בן”³, ובהדגשה יתירה בבואו לחצי כדור התחתון (ע”ד ובדוגמת ירידת יוסף למצרים), שעי”ז נעשה הגילוי דתורת החסידות (ביחד עם הפצת התורה והיהדות) בכל העולם כולו, גם בתחתון שאין תחתון למטה ממנו.

ובזה ניתוסף עוד יותר באופן ד”פרצת עליך פרץ”⁴ – במשך הארבעים שנה שבהם „קאי איניש אדעתי” דרבי”⁵, באופן ד”לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע”⁶ – שהפצת המעיינות חוצה נעשית באופן ד”ופרצת ימה וקדמה וצפונה ונגבה”⁷, עד לפנה הכי נדחת בקצוי תבל, פריצת כל הגדרים, שלכן, מוכנים כבר לביאת משיח צדקנו, „פרץ זה משיח, שנאמר”⁸ עלה הפורץ לפניהם”⁹.

* * *

בי”ט כסלו דשנה זו מלאו קצ”ב שנה להגאולה די”ט כסלו בפעם

(1) וישב לו, ב.

(2) ויצא ל, כד.

(3) ראה אוה”ת עה”פ.

(4) וישב לה, כט.

(5) ע”ז ה, רע”ב.

(6) תבוא כט, ג.

(7) ויצא כח, יד.

(8) מיכה ב, יג.

(9) אגדת בראשית ספס”ג. וראה גם ב”ר ספפ”ה (ובפרש”י): „זה רבה על כל הפריצים ממך

יעמוד (משיח שנאמר בו) עלה הפורץ לפניהם”.

הראשונה (ה'תקנ"ט-ה'תנש"א), שמספר קצ"ב הוא (א) אותיות "קבץ", שמרמזו שכבר נסתיימה¹⁰ העבודה בזמן הגלות בקיבוץ ואסיפת הניצוצות (שבשביל זה הגלה הקב"ה את ישראל לבין האומות) שבכל העולם כולו (עם כל פרטי השינויים שבהם – קבץ שנה, מלשון שינוי, שכוללת כל השינויים האפשריים¹¹), וגם (ב) "קצב" – מלשון קצבה והפסק, ו"קצב שנה", קצבת זמן, היינו, שכבר נפסק ונקצב ונסתיים הזמן (וכל עניני העבודה שפעלו בזמן זה) דהפצת המעיינות חוצה שהתחיל ב"ט כסלו לפני קצ"ב שנה, ומוכנים כבר לקיום ההבטחה שכשיפוצו מעינותיך חוצה אתי מר דא מלכא משיחא.

וזהו א' הטעמים להדפסת ספר התניא (תושב"כ¹² דתורת חסידות חב"ד) בהוצאה חדשה (ובפורמט גדול) וחלוקתו לכא"א מהאנשים והנשים והטף בקשר ובשייכות ל"חג הגאולה י"ט כסלו קצב שנה"¹³ – כדי להדגיש בפועל ובגלוי לעיני בשר שלימות העבודה דיפוצו מעינותיך חוצה במשך קצב שנה, סוף זמן הגלות, "קץ"¹⁴ הימים" ("קץ דשמאלא", סוף הגלות), ותיכף ומיד באים ל"קץ הימין" (קץ הגאולה).

(משיחות ש"פ וישב, כ"א כסלו תנש"א)



10) "קבץ" – לשון עבר, ולא "קובץ" (בתוספת וא"ו) בלשון הווה (שיכול להמשך עוד ו' חדשים).

11) עבודה"ק ח"ד פי"ט. אוה"ת מקץ שלה, סע"ב. ועוד.

12) ראה אג"ק אדמו"ר מוהריי"צ ח"ד ע' רסא ואילך. וש"נ.

13) כפי שנדפס ע"ג השער דספר התניא.

14) ראה זח"א נד, סע"א. ר"פ מקץ. איכ"ר פ"ב, ו – הובא ונת' באוה"ת ר"פ מקץ.

נג.

מ'האָט גערעדט מערערע מאָל לאחרונה און בפרט אין דער לעצטער צייט, אַז לויט אַלע סימנים איז אונזער דור דער לעצטער דור פון גלות ובמילא דער ערשטער דור פון גאולה, וואָרום מ'האָט שוין פאַרענדיקט אַלע עניני העבודה און מ'שטייט שוין גרייט צו דער גאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו תיכף ומיד ממש.

. . . ע"פ המדובר לעיל (וכמה פעמים), אַז לויט אַלע סימנים האָט מען שוין פאַרענדיקט אַלע בירורים, איז מובן פאַרוואָס מ'האַלט שוין באַ דער גאולה.

* * *

ועוד והוא העיקר: די הכרה והודאה ונתינת שבח לה' אויף די נסים וואָס ער טוט, איז נוסף אויף אַן ענין של הכרת טובה – איז דאָס נוגע צו ביאת משיח צדקנו בגאולה האמיתית והשלימה, ווי די גמרא זאָגט¹: „ביקש הקב"ה לעשות חזקי' משיח . . אמרה מדת הדין לפני הקב"ה . . חזקי' שעשית לו כל הנסים הללו (שניצל מסנחריב ונתרפא מחליו)² ולא אמר שירה לפניך תעשהו משיח".

עפ"ז איז מובן בעניננו, אַז פרסומי ניסא פון די נסים וואָס דער אויבערשטער טוט בזמננו – איז נוגע צו ברענגען די גאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש!

דערפון האָט מען אַרויס אַ הוראה עיקרית:

וויבאַלד מ'האַלט שוין נאָך אַלע ענינים, און די גאולה איז נאָך ניט געקומען – איז אַ דבר נכון ביותר צו טאָן אין דעם ענין פון „פרסומי ניסא", צו מפרסם זיין באַ זיך און ביי אַנדערע, ובכל מקום ומקום – די

(1) סנהדרין צד, א.

(2) פרש"י שם.

נסים וואָס דער אויבערשטער טוט מיט אונז, וויסנדיק אַז דערמיט איז
פאַרבונדן די גאולה האמיתית והשלימה!

(משיחות ש"פ וישב, כ"ג כסלו, מבה"ח טבת תשנ"ב)



דובר פעמים רבות לאחרונה ובפרט בזמן האחרון, כי ע"פ כל
הסימנים, דורנו הוא הדור האחרון של הגלות, ובמילא הדור הראשון
של הגאולה, שהרי כבר סיימו את כל עניני העבודה וכבר עומדים
מוכנים לגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו ותיכף ומיד ממש.
. . . ע"פ המדובר לעיל (וכמה פעמים), שלפי כל הסימנים, כבר
סיימו את כל הבירורים, הרי מובן מדוע מצויים אנו כבר בזמן הגאולה.



ועוד והוא העיקר: ההכרה וההודאה ונתינת השבח לה' על הניסים
שהוא עושה, נוסף על היותם ענין של הכרת טובה – ה"ז נוגע גם
לביאת משיח צדקנו בגאולה האמיתית והשלימה, כפי שהגמרא
אומרת¹: „ביקש הקב"ה לעשות חזקי' משיח . . אמרה מדת הדין לפני
הקב"ה . . חזקי' שעשית לו כל הנסים הללו (שניצל מסנחריב ונתרפא
מחליו)² ולא אמר שירה לפניך תעשהו משיח".

עפ"ז מובן בעניננו, שפרסומי ניסא של הניסים שעושה הקב"ה
בזמננו – הרי זה נוגע להבאת הגאולה האמיתית והשלימה בפועל ממש!

ומזה מתקבלת הוראה עיקרית:

מאחר שכבר עומדים לאחרי כל הענינים, והגאולה עדיין לא באה
– דבר נכון ביותר הוא לעסוק בענין של „פרסומי ניסא", לפרסם אצל
עצמו ואצל הזולת, ובכל מקום ומקום – את הניסים שהקב"ה עושה
עמנו, מתוך ידיעה שבזה קשורה הגאולה האמיתית והשלימה!

נד.

האמור לעיל שייך במיוחד לתקופתנו זו – שהתקוה והאני מאמין בכל יום שיבוא היא ביתר שאת וביתר עז, ועד שנראה במוחש הגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו.

* * *

המצוה שיש לה סגולה מיוחדת לקרב את הגאולה, היא, מצות הצדקה – „גדולה צדקה שמקרבת את הגאולה”¹.

ומזה מובן שיש להוסיף עוד יותר במצות הצדקה, ומה טוב שההוספה בצדקה תהי' תיכף ומיד, כדי שגם הגאולה (שבאה ע"י מצות הצדקה) תבוא תיכף ומיד.

ובפרט שכיון ש„אין גו' אתנו יודע עד מה”², הרי יתכן שהדבר היחיד שחסר להבאת הגאולה אינו אלא נתינת מטבעות אחדות לצדקה!...

ובלשון הרמב"ם³ – פס"ד להלכה – „צריך כל אדם שיראה עצמו . . וכן כל העולם חציו זכאי וחציו חייב . . עשה מצוה אחת הרי הכריע את עצמו ואת כל העולם כולו לכף זכות וגרם לו ולהם תשועה והצלה”, היינו, שפעולתו של יהודי אחד, מבוגר או ילד, שנותן פרוטה אחת לצדקה, גורמת לו ולכל העולם „תשועה והצלה” דגאולה האמיתית והשלימה.

(משיחת נר א' דחנוכה תשנ"ב – במעמד „פרסומי ניסא” עולמי)



(1) ב"ב יו"ד, א. וראה תניא פל"ו.

(2) תהלים עד, ט.

(3) הלי' תשובה פ"ג ה"ד.

לעילוי נשמת

מרת פרומא שרה בת הרה"ח הת' ר' אברהם ע"ה

מישולבין (כהן)

נפטרה כ"ג כסלו ה'תשפ"ד

ומ"כ בהר הזיתים אשר בירושת"ו

ת. נ. צ. ב. ה.

נדפס ע"י משפחתה שיחיו

לזכות

הרה"ת ר' **אברהם הכהן בן רבקה** שיחי' **העכט**
ליום הולדתו, כ"ד כסלו
לאריכות ימים ושנים טובות עד ביאת גואל צדק
ומתוך בריאות הנכונה ולשנת ברכה והצלחה בגו"ר

*

נדפס ע"י זוגתו

מרת **אריאלה תחי' העכט**

* * *

לעילוי נשמת

ר' **שלמה ב"ר עזרא** ע"ה **לניאדו**
נפטר ביום כ"א כסלו ה'תשע"ב
וזוגתו מרת **רונית פרידה ב"ר יואל** ע"ה **לניאדו**
נפטרה ביוהכ"פ ה'תשפ"א
ת. נ. צ. ב. ה.

*

נדפס ע"י חתנם ובתם

הרה"ת ר' **אברהם הכהן** וזוגתו מרת **אריאלה** שיחיו **העכט**

לעילוי נשמת

הו"ח ר' דובער בן הרה"ח התמים ר' שניאור זלמן יהושע ע"ה

ליאחאוו - לייט

נפטר ביום כ"ח כסלו - נר ד' דחנוכה ה'תשפ"ד

ת. נ. צ. ב. ה.

*

נדפס ע"י בנו

הרה"ת ר' מרדכי יוסף וזוגתו מרת חי' שיחיו לייט

היי שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!

להקדשות ולפרטים נוספים:

טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)

אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner

In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula!!!*

To Dedicate This Publication

In Honor Of Your Family Or A Loved One

For More Info. Call:

(718) 753-6844 or (323) 934-7095

or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:

<http://www.torah4blind.org>

TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095