

יוצא לאור לפרשת וירא ה'תשפ"ו
(מספר 4)

מפרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

לקוטי שיחות

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש



בעניני גאולה ומשיח



יוצא לאור על ידי מערכת
"אוצר החסידים"

ברוקלין, ניו

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות חמשים ושנים לבריאה
הי' תהא שנת נפלאות בכל
שנת הצדי"ק לכ"ק אדמו"ר שליט"א

מפתח ותוכן

פ' וירא

- א. שלימות הגילוי ד"וירא אליו הוי" בגאולה האמיתית והשלימה 3
כ' מ"ח - יום הולדת אדמו"ר נ"ע; הכנות לביאת המשיח שאז יהי
גילוי אלקות - "וירא אליו"; הקשר לשנה זו ולתקופתנו, חודש
מ"ח ועוד

כ' מר-חשוון

- ב. ת"ח (צדיקים) אין להם מנוחה לחיי העוה"ב 9
ב' גירסאות בסיום ברכות ומו"ק: "ת"ח אין להם מנוחה" או
"צדיקים אין להם מנוחה"

הוספה / בשורת הגאולה

- ג. משיחות ש"פ וירא, ח"י מר-חשוון ה'תשנ"ב 16
כבר נסתיימה ונשלמה כל העבודה, ועומדים מוכנים לקבלת פני
משיח; סיום ושלימות העבודה ד"חיילי בית דוד" שלוחמים
מלחמת בית דוד ומנצחים את אלה "אשר חרפו עקבות משיחך";
נתבטלו כל המניעות והעיכובים; יש כבר ההתגלות דמשיח,
ועכשיו צריכים רק לקבל את פניו בפועל ממש; כל הענינים וכל
הפעולות צ"ל חדורים בעניני גאולה ומשיח

Reprinted with permission of:
"Vaad L'Hafotzas Sichos"

by:

Moshiach Awareness Center,

a Project of:

Enlightenment For The Blind, Inc.

602 North Orange Drive.

Los Angeles, CA 90036

Tel.: (323) 934-7095

Fax: (323) 934-7092

<http://www.torah4blind.org>

e-mail: yys@torah4blind.org

Rabbi Yosef Y. Shagalov,
Executive Director

Printed in the U.S.A.

וירא

שלימות הגילוי ד' וירא אליו הוי"ו בגאולה האמיתית והשלימה

ועד", "לעתיד לבוא שכל המלוכה שלו".⁵

וע"פ האמור לעיל (ס"ח*) שהמציאות ד' וירא אליו הוי"ו קיימת תמיד אצל כאו"א מישראל, וצריכים רק לפעול שמציאות זו תהי' בהתגלות - יש לומר שכן הוא גם בנוגע להשלימות ד' וירא אליו הוי"ו שבגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו:

ידוע שבכאו"א מישראל יש ניצוץ מנשמת משיח⁶, בחי' היחידה, שהיא ניצוץ מבחי' היחידה הכללית שהיא נשמת משיח⁷, שלכן נקרא כאו"א מישראל בשם "כוכב"⁸, שמו של משיח, שנאמר עליו "דרך כוכב מיעקב"⁹. ומודגש ביותר אצל קטנים מישראל - כמאמר רז"ל¹⁰ שתינוקות של בית רבן נקראים "משיחין". ויש לומר, שבחי' היחידה, ניצוץ משיח, היא בהתגלות יותר אצל תינוקות, כיון שהכחות הפנימיים אינם בהתגלות כ"כ (ולכן גם הכרתם באלקות היא בעצמותו ית', כנ"ל * ס"ז).

א. ...ויש להוסיף בכל זה בקשר ובשייכות להגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו:

מהענינים העיקריים דיעודי הגאולה - ש"לא יכנף עוד מוריד והיו ענין רואות את מוריד¹¹, שזהו"ע ד' וירא אליו הוי"ו¹² בתכלית השלימות.

ויתירה מזה: "ונגלה כבוד ה' וראו כל בשר גו"¹³ (לא רק "עני בשר", אלא ה"בשר" עצמו, ו"כל בשר", שיהי' גילוי אלקות בכל הבריאה כולה - שזהו תוכן הענין דחי' מרחשון, שבכל עניני העולם (עובדין דחול שבחודש מרחשון) יהי' ניכר החיות (חי') האמיתי דאלקות.

ושייך גם לכ"ף מרחשון, בחי' הכתר, שקשור עם ענין המלכות - שלעתיד לבוא תתגלה מלכותו של הקב"ה (כ"ף) בכל העולם כולו (מרחשון), כמ"ש¹⁴ "ה' ימלוך לעולם

משיחות ש"פ וירא, מרחשון ה'תשנ"ב. סעיפים י"ד. נדפס בסה"ש תשנ"ב ח"א ע' 91 ואילך.

(1) ישע"י ל, כ. וראה תניא פל"ו.

(2) ומרומז גם בהמשך וסיום הכתוב, "כחם היום" - כמארוז"ל (נדרים ת, סע"ב. וש"נ) "לעתיד לבוא הקב"ה מוציא חמה מנרתקה צדיקים (ועמך כולם צדיקים) מתרפאין בה", שיהי' שלימות הגילוי ד' שמש הוי"ו בכל התוקף, ובאופן שיומשך ויתקבל בגוף הגשמי, ועד שפועל רפואת ושלמות הגוף.

(3) ישע"י מ, ה. וראה תניא שם.

(4) בשלח טו, יח.

(5) פרש"י שם, יז.

(6) מאור עינים ס"פ פינחס.

(7) רמ"ז לוח"ב מ, ב. ולוח"ז רס, ב. ועוד.

(8) ראה ירושלמי מע"ש פ"ד ה"ו.

(9) בלק כד, יז. וראה ירושלמי תענית פ"ד

ה"ה.

(10) שבת קיט, ב.

(* בספר השיחות.

וענין זה נעשה בפועל ובגלוי עי"ז שכא"א מִיִּשְׂרָאֵל מִמֶּלֶא אֶת שְׁלִיחוֹתוֹ שֶׁל הַקֶּבֶה - כְּמִרְמֹזוֹ גַּם בְּתִיבַת „שְׁלִיחַ” בְּתוֹסֶפֶת יו"ד, שְׂרֹמֹזוֹ עַל עֶשֶׂר כַּחַת הַנֶּפֶשׁ שֶׁבָּהֶם נַעֲשִׂית עֲבוֹדַת הַשְּׁלִיחוֹת, בְּגִימָטְרִיא „מִשִּׁיחַ”¹⁴ לַגְּלוֹת אֶת הַנִּיצוֹץ מִשִּׁיחַ שְׁבוּ, בַּחַי' הַיְחִידָה, שֶׁתִּתְּגַלֶּה וְתִתְּדוֹר בְּגֹפּוֹ הַגִּשְׁמִי וּבְעֵינָיו הַגִּשְׁמִיִּים שֶׁבְּחֶלְקוֹ בְּעוֹלָם, וְעַד שֶׁבְּצִירוֹף כָּל הַנִּיצוֹצוֹת דְּמִשִּׁיחַ שֶׁבְּכָל יִשְׂרָאֵל, מִתְּגַלֶּה וּבֵא הַמִּשִּׁיחַ הַכִּלְלִי, מִשִּׁיחַ צִדְקָנוֹ, שֶׁאֵזוּ יִהְי' גִּילּוֹי אֱלֻקוֹת בִּישְׂרָאֵל („וִירָא אֱלֹיו ה'") וּבְעוֹלָם (ח"י מִרְחָשׁוֹן) בְּתַכְלִית הַשְּׁלִימוֹת.

וּבְעֵינָן זֶה הוּא עֵיקַר הַלִּימוּד וְהַהוֹרָאָה מִפְּרֶשֶׁת וִירָא - שְׁכָא"א מִיִּשְׂרָאֵל צִרִּיק לְהַשְׁתַּקֵּק בִּיּוֹתֵר לְהַגִּילּוֹי ד'וִירָא אֱלֹיו ה'” בְּגֹאֻלָּה הָאֲמִיתִית וְהַשְּׁלִימָה, וְלַעֲשׂוֹת כָּל הַתְּלִוִי בּוֹ לְהִיּוֹת רָאוּי לִכֶּךָ, עִי"ז שֶׁכָּל פְּעוּלָה וּפְעוּלָה שֶׁלּוֹ נַעֲשִׂית בְּאֹפֶן הַמִּתְאִים לְהַמְעַמֵּד וּמַצֵּב דְּגֹאֻלָּה הָאֲמִיתִית וְהַשְּׁלִימָה.

ב. וּבִזְוֶה נִיתוּסָף עִילּוֹי מִיּוֹחַד בְּדוֹרוֹת הָאֲחֵרוֹנִים - שֶׁנִּתְּגַלְתָּה סְגוּלָתוֹ הַמִּיּוֹחַדֶּת שֶׁל כ"ף מִרְחָשׁוֹן (שֶׁמִּתְבָּרֵךְ מִשְׁבֶּת פֶּרֶשֶׁת וִירָא ח"י מִרְחָשׁוֹן) בְּהוֹלֶדֶת אֲדֹנָ"ע בְּיוֹם זֶה (בִּשְׁנַת כְּתָר"א¹²), שְׁבוּ „מִזְלוֹ גּוֹבֵר”¹³;

מַעֲנִינּוֹ הַעֵיקָרִיִּים שֶׁל אֲדֹנָ"ע - כְּפִי שְׂרָאוֹ כְּבֵר בְּקִטְנוּתוֹ, כְּמֵאֲרֹז"ל „בּוֹצִין בּוֹצִין מִקְטַפִּי יָדִיעַ”, וְעֵאכּו"כ לְאַחֲרֵי

(14) לְאַחֲרֵי הַסְּתַלְקוֹת אֲבִיו, אֲדָמוֹר מִהַר"ש, בִּי"ג תִּשְׁרִי תרמ"ג* - שֶׁבִּשְׁנָה זוֹ הַתְּחִלָּה שֶׁנֶּת הַמִּאֲחָה וְעֶשֶׂר לְהַתְּחַלֵּת נִשְׂיָאוֹת.

(15) כְּמוֹדֶגֶשׁ גַּם בְּפִתְגָמוֹ הַיְדוּעַ שְׁכָאֲשֶׁר יוֹשֵׁב בְּחֶדְרוֹ וְלֹמֵד „לְקוּטֵי תוֹרָה”, אֵזוּ „יָדַעְתִּי הוּיָתִי” (רָאָה סֵה"ש ה'ש"ת ע' 26. תִּשְׁ"ג ע' 63. תִּשְׁ"ה ע' 85).

(16) לְהַעֲזִיר מִהֶשִׁיכּוֹת ד'תַּמִּים” לְמַצוֹת מִלֵּה - כְּמ"ש „הַתְּחַלֵּךְ לִפְנֵי הו"י תַּמִּים”, ע"י הַמִּלֵּה (לֶךְ לֶךְ יו, א וּבִפְרֶש"י).

(17) מִלְשׁוֹן „יֹשֵׁב וְעוֹסֵק תוֹרָה”, הֵינּוּ, שֶׁהַעֵסֵק תוֹרָה, גַּם בְּפָנִימִיּוֹת הַתוֹרָה, הוּא בְּאֹפֶן שֶׁל הַתִּיַּשְׁבוּת.

(18) שִׁיחַת לֵיל שִׁמְחַ"ת תְּרַנֵּיט - „הַתַּמִּים” ח"א ע' כה. וְעוֹד.

(19) שֶׁם ע' כג.

(20) שֶׁם ע' כד.

(21) וּבִפְרֶט בְּמֵאֲמָרֵי הַחֲסִידוֹת שְׁלֹו, שֶׁבָּהֶם בּוֹלֵט וּמוֹדֶגֶשׁ בִּיּוֹתֵר הָרַחֲבַת הַבִּיאוּר בְּהִבְנָה וְהַשְׁגָּה, וְעַד שֶׁנִּקְרָא ע"י חֲסִידֵים הָרֵאשׁוֹנִים בְּתוֹרָה „הַרְמַב"ם שֶׁל תוֹרַת הַחֲסִידוֹת” (לְקוּ"ד

(*) וְלַהַעֲזִיר שֶׁהַמֵּאֲמֵר הָרֵאשׁוֹן שְׂאֵמֵר בְּרַבִּים (בְּלִיל ב' דָּחַק הַסּוֹכּוֹת תְּרַמִּי"ג) הוּא דִּי"ה כְּתֵר יִתְנוּ (קוֹנְטֶרֶס „חֲנוּךְ לְנַעַר” ע' 11).

(11) רָאָה לְקוּ"ש חכ"ט ע' 358 וְאִילָךְ. וְעוֹד.
(12) שִׁישׁ בּוֹה שְׁנֵי כְּפִי"ן, שֶׁהוּא רֹמֵז לְכְתָרָא עֵילָאָה (קוֹנְטֶרֶס „חֲנוּךְ לְנַעַר” ע' 8).
(13) יְרוּשְׁלַמִּי ר"ה פ"ג ה"ח, וּבִקְה"ע שֶׁם.

ש"נצח", כמרומו גם בהמשך הכתובים ד"אשר חרפו עקבות משיחך" - "ברוך ה' לעולם אמן ואמן"³¹, ש"אמן" (ועאכו"כ ב"פ אמן) מורה על הנצחון במלחמה³², שעי"ז נעשה ביאת וגילוי דוד מלכא משיחא בפועל ממש.

ג. ובהדגשה יתירה בדורנו זה - דור השלישי³³ לאדנ"ע ולתלמידיו חיילי בית דוד, שבו מסתיימת ונשלמת עבודתם של חיילי בית דוד להביא את הגאולה בפועל ממש ע"י דוד מלכא משיחא, וכדברי כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו בחיים חיותו בעלמא דין שכבר נסתיימה ונשלמה כל העבודה, ועומדים מוכנים לקבלת דוד מלכא משיחא, ועאכו"כ לאחר המשיח העבודה דחיילי בית דוד בהפצת המעיינות חוצה במשך ארבעים שנה, באופן ש"נתן ה' לכם לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע"³⁴.

ובדורנו זה נמצאים כבר בשנת הצדי"ק - לאחר סיום שנת הפ"ט, הקשורה עם מזמור פ"ט, שסיומו וחזונו "אשר חרפו עקבות משיחך", "ברוך ה' לעולם אמן ואמן", גמר הנצחון דמלחמת בית דוד, ומתחילה התקופה השייכת למזמור צדי"ק, שסיומו וחזונו "ויהי נועם ה' אלקינו עלינו גו' ומעשה ידינו כוננהו", דקאי

אבי"ך²²) באים בראיית עיני השכל.

ועוד והוא העיקר - שזוהי ההכנה לגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו²³, שאז יהי לימוד פנימיות התורה (ידיעת אלקות) בתכלית השלימות, כמ"ש²⁴ "ישקני מנשיקות פיהו", "שיהי' הדיבור עמנו פה אל פה"²⁵, כיון ש"תורה חדשה מאתי תצא"²⁶, "מאתי" ממש, ולימודה יהי באופן ש"לא ילמדו עוד איש את רעהו גו' כי כולם ידעו אותי"²⁷, ויתירה מזה, באופן של ראי', "וירא אליו ה'", "והיו עיניך רואות את מוריך", בראי' חושית.

וגם ענין זה מודגש בפעולתו של אדנ"ע ביסוד ישיבת תומכי תמימים - כמבואר בשיחתו הידועה²⁸ בענין "כל היוצא למלחמת בית דוד", שתלמיד תומכי תמימים הם "חיילי בית דוד" שיוצאים למלחמת בית דוד נגד אלו "אשר חרפו עקבות משיחך"²⁹, ובלשון הרמב"ם בהלכות מלכים ומלחמות ומלך המשיח³⁰: "ילחם מלחמות ה'" עד

ח"ב רצו, א. וראה גם סה"ש תנש"א ח"א ע' 117-18.

(22) דה"א כח, ט. וראה תניא קו"א קנו, ב. ועוד.

(23) ראה אגה"ק דהבעש"ט הידועה - כש"ט בתחלתו. ובכ"מ.

(24) שה"ש א, ב ובפרש"י.

(25) צורר המור עה"פ.

(26) ישע"י נא, ד. ויק"ר פי"ג, ג.

(27) ירמ' לא, לג.

(28) שיחת שמח"ת תרס"א - לקו"ד ח"ד

תשפו, ב ואילך. ס' השיחות תש"ב ס"ע 141 ואילך.

(29) תהלים פט, נב.

(30) ספ"א.

(31) שם, נג.

(32) ראה נזיר בסופה. וש"נ.

(33) להעיר ממ"ש "עטרת זקנים בני בנים"

(משלי יז, ו. וראה אבות פ"ו מ"ח. ב"ר פס"ג, ב), "לא ימוש מפך ומפי זרעך ומפי זרע זרעך גו' מעתה ועד עולם" (ישע"י נט, כא. וראה ב"מ פה, א).

(34) תבוא כט, ג.

מרחשון⁴¹, בחי' הכתר, שמורה על התגלות מלכותו של הקב"ה בכל העולם לעתיד לבוא (כנ"ל* סי"א).

ויש להוסיף, שכיון שחודש מרחשון הוא החודש הראשון לעבודה בעולם לעשות לו ית' דירה בתחתונים, ה"ה כולל גם החדשים שלאחריו, ובמילא, כ"ף מרחשון, הכתר דמרחשון, כולל גם הכתר דהחדשים שלאחריו: הכתר דחודש כסלו, שסיומו בימי חנוכה, חנוכה המזבח והמקדש⁴², ונס השמן, שקשור גם עם פנימיות התורה, שמן שבתורה⁴³, שנתגלתה בתורת החסידות בחודש כסלו⁴⁴; הכתר דחודש

על בית המקדש דלעתיד³⁵, "מקדש אדניי כוננו ידיך"³⁶.

ובשנת הצדי"ק נמצאים כבר בשנת ה'תשנ"ב, "הי' תהא שנת נפלאות בכל": "נפלאות" - קאי על נפלאות הגאולה העתידה, כמ"ש³⁷, "כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות", ויש לומר שקאי גם על ה"תורה חדשה" דלעתיד לבוא (פנימיות התורה, שנקראת "חן", ר"ת "חכמה נסתרה", וי"ל שפירושו גם "חכמה נפלאה") שתהי' באופן של "נפלאות" (נפלאות מתורתך³⁸) לגבי לימוד התורה בעולם הזה; ו"נפלאות בכל"³⁹, "בכל מכל כל", כמ"ש אצל האבות ש"הטעמן הקב"ה בעולם הזה מעין העולם הבא"⁴⁰, שזוהי השלימות דלעתיד לבוא.

ובשנת ה'תשנ"ב נמצאים כבר בשבת פ' וירא, שבו מודגשת השייכות לגאולה האמיתית והשלימה שבה יהי' שלימות הגילוי ד"וירא אליו ה' לכו"א מישראל, וקביעותו בחי' מרחשון, שמורה על המשכת והתגלות החיות (ח"י) האלקי בכל עניני העולם שעוסקים בהם בחודש מרחשון, ששלימותו לאחר הנצחון ד"אשר חרפו עקבות משיחך ברוך ה' לעולם אמן ואמן" (בסיום וחותם שיעור תהלים דיום ח"י בחודש); ותוך ג' ימים לכ"ף

(41) להעיר, שבכ"ף מרחשון שנה זו מתחילה שנת הקל"ב דבעל יום ההולדת, ובמזמור תהלים המתאים לשנה זו מדובר ע"ד שבועת הקב"ה על הנצחיות דמלכות דוד: "נשבע ה' לדוד אמת לא ישוב ממנה גוי", "שם אצמיח קרן לדוד ערכתי נר למשיח", וכן ע"ד הנצחיות דביהמ"ק: "קומה ה' למנוחתך גוי", "כי בחר ה' בציון אוה למושב לו", "זאת מנוחתי עדי עד".

(42) להעיר ממ"ש במדרש (יל"ש מ"א רמז קפד) ש"בכ"ה בכסלו נגמר מלאכת המשכן ועשה מקופל עד אחד בניסן. . ומעתה הפסיד כסלו שגמרה בו המלאכה, אמר הקב"ה עלי לשלם, מה שלם לו הקב"ה, חנוכה חשמונאי", ומסיים: "וכן מרחשון (שבו נשלם בנין בית ראשון ולא נפתח עד לחודש תשרי שלאחריו) עתיד הקב"ה לשלם לו" - בחנוכה ביהמ"ק השלישי שתהי' בחודש מרחשון.

ולהעיר גם מהשייכות לפרשת וירא - שבסיומה נאמר, "בהה' ה' יראה", ה' יבחר ויראה לו את המקום הזה להשרות בו שכינתו ולהקריב כאן קרבנות" (כב, יד ובפרש"י).

(43) ראה בארוכה אמ"ב שער הק"ש פנ"ד ואילך. ועוד.

(44) כולל ובמיוחד כ"ף כסלו, שבו נשלמה הגאולה די"ט כסלו, ר"ה לחסידות.

(* בספר השיחות.

(35) מדרש תהלים עה"פ.

(36) בשלח טו, יז.

(37) מיכה ז, טו.

(38) תהלים קיט, יח.

(39) ולהעיר, שהב' הוא גם ר"ת בינה, נפלאות בינה, שבוה מודגש יותר השייכות ד"נפלאות" לפנימיות התורה.

(40) ב"ב טז, סע"ב ואילך.

ד. ועוד והוא העיקר:

נוסף על המבואר לעיל (ס"א*) שקיימת מציאותו של משיח בניצוץ משיח (בחי' היחידה) שבכא"א מישראל, קיימת גם מציאותו של משיח כפשוטו (יחידה הכללית) – כידוע ש"בכל דור ודור נולד א' מזרע יהודה שהוא ראוי להיות משיח לישראל"⁵⁹, "א' הראוי מצדקתו להיות גואל, ולכשיגיע הזמן יגלה אליו השי"ת וישלחו כו"⁶⁰, ואילו לא היו מתערכים ענינים בלתי רצויים המונעים ומעכבים כו', ה' מתגלה ובא בפועל ממש.

וע"פ הודעת כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, משיח⁶¹ שבדורנו, שכבר נסתיימו ונשלמו כל עניני העבודה ועומדים מוכנים לקבלת פני משיח צדקנו, הרי, בימינו אלו (כנ"ל* ס"ג) נתבטלו כל המניעות והעיכובים כו', וכיון שכן, ישנה (לא רק המציאות דמשיח, אלא) גם ההתגלות דמשיח, ועכשיו צריכים רק לקבל פני משיח צדקנו בפועל ממש!

ובסגנון דפרשת השבוע – שצריכים רק לקבל התגלות ד"וירא אליו ה'", הן בנוגע לבנ"י (אליו), והן בנוגע לכל העולם (ח"י מרחשון), בפועל ממש,

(59) פ"י הברטנורא למגילת רות.

(60) ראה שו"ת חת"ס חו"מ (ח"ו) בסופו (סצ"ח). וראה שו"ת פאת השדה מע' האל"ף כלל ע'. ועוד.

(61) יחידה הכללית, שמאירה ומתגלה בנשמתו של נשיא הדור, שכולל את כל נש"י שבדור (ראה ד"ה פדה בשלום בשערי תשובה לאדהאמ"צ פ"ב).

(*) בספר השיחות.

טבת⁴⁵ – "ירח שהגוף נהנה מן הגוף"⁴⁶, שרומז על ההנאה מהגוף שלמעלה, יש האמיתי, מהגוף שלמטה, יש הנברא⁴⁷; והכתר דחודש שבט⁴⁸, שהעשירי שבו יום ההילולא של כ"ק מו"ח אדמו"ר, ש"כל⁴⁹ מעשיו ותורתו ועבודתו אשר עבד כל ימי חייו . . . מתגלה ומאיר . . . ופועל ישועות בקרב הארץ"⁵⁰; וכן הכתר ההחדשים שלאח"ו עד לסיומה של שנת הצדיק⁵¹ ב"מעשה ידינו כוננהו", בנין ביהמ"ק השלישי ע"י מלך המשיח, "מלך מבית דוד"⁵² (ש"זכה בכתר מלכות . . . לו ולבניו . . . עד עולם"⁵³) ש"בונה המקדש"⁵⁴ – תיכף ומיד ממש, בח"י מרחשון (לפני כ"ף מרחשון), כיון שכבר נתקיים מ"ש⁵⁵ "ובקשו את ה' אלקיהם ואת דוד מלכם" (כפי שאמרנו בקידוש לבנה דחודש מרחשון⁵⁶, ובתוספת "אמן"⁵⁷, שמורה על הקיום בפועל ממש⁵⁸).

(45) ולהעיר, ש"ק" בו הוא יום ההילולא דהרמב"ם ז"ל, שסיום וחותם ספר ההלכות שלו הוא בהלכות מלך המשיח.

(46) מגילה יג, א.

(47) ראה לקו"ש חט"ו ע' 382 ואילך.

(48) חודש הי"א ("עשתי עשר חודש") – שקשור עם בחי' הכתר שלמעלה מעשר ספירות. (49) תניא אגה"ק סו"ך וכו'.

(50) ובכ"ף בו נשלמו עשר ימים (מספר שלם) להעילוי והשלימות דעשירי שבו.

(51) בהכתר דחודש ניסן – ביום עשתי עשר יום, שקשור עם בחי' הכתר (כנ"ל הערה 48).

(52) רמב"ם ה' מלכים ספ"א.

(53) שם פ"א ה"ז.

(54) שם רפ"א.

(55) הושע ג, ה.

(56) ראה סה"ש תשנ"ב ח"א ע' 66 ואילך.

(57) ר"ת "א-ל מלך נאמן" (שבת שבעה ערה

10. סנהדרין קי, סע"ב ואילך).

(58) ראה חזק"א מהרש"א לסנהדרין שם.

(ובפרט סעודה שלישית הקשורה עם גאולה השלישית וביהמ"ק השלישי⁶⁷) פרשת וירא, כדרשת חז"ל⁶⁸, "מאי דכתיב (בפרשת וירא⁶⁹) ויגדל הילד ויגמל, עתיד הקב"ה לעשות סעודה לצדיקים ביום שיגמל חסדו לזרעו של יצחק, לאחר שאוכלין ושותין. . . אומר לו (הקב"ה) לדוד טול (כוס של ברכה) וברך, אומר להן אני אברך ולי נאה לברך, שנאמר⁷⁰ כוס ישועות אשא ובשם ה' אקרא".

והעיקר - שכל זה יהי' בגלוי ובפועל ממש, "מראה באצבעו ואומר זה"⁷¹, "הנה זה (המלך המשיח) בא"⁷², והנה כ"ק מו"ת אדמו"ר נשיא דורנו ("הקיצו ורגנו שוכני עפר"⁷³), ו"הנה אלקינו זה גו' זה הוי' קיינו לו נגילה ונשמחה בישועתו"⁷⁴, שמחת הגאולה האמיתית והשלימה בגלוי ובפועל ממש שאז מברכים עלי': "שהחיינו וקיימנו והגיענו לזמן הזה".

בעולם העשי' הגשמי, כמ"ש "וידע כל פעול כי אתה פעלתו", שבכל דבר שבעולם יהי' ניכר ש"אתה פעלתו", ועד ש"לעתיד לבוא תאנה צווחת כו"⁶², וגם בדומם, "אבן מקיר תזעק"⁶³, ועאכו"כ בנוגע לבני"ש שמכריזים וזועקים "הנה אלקינו זה"⁶⁴.

וכיון שכן, מובן, שכל הענינים וכל הפעולות חדורים בעניני משיח וגאולה, כולל גם באכילתו ושתיתו, שמשותק לסעודה דליתן ושור הבר ויין המשומר, עד כדי כך שגם לאחר הסעודה נשאר רעב לסעודה דליתן ושור הבר ויין המשומר, ובמילא, טוען להקב"ה שאינו יכול לקיים המצוה ד"ואכלת ושבעת וברכת"⁶⁵ לאמיתתה עד שהקב"ה יושיבנו על שולחנו להסעודה דלעתיד לבוא, ותיכף ומיד ממלא הקב"ה בקשתו - בהסעודה דיום הש"ק⁶⁶

(62) מדרש תהלים מזמור עג בסופו.

(63) חבקוק ב, יא.

(64) ישעי' כה, ט. וראה תענית בסופה.

(65) עקב ת, יו"ד.

(66) ששייכת להגאולה, כמ"ש בברכת המזון (דיום השבת*) "והראנו. . . בנחמת ציון עירך ובבנין ירושלים עיר קדשך", "הרחמן הוא

ינחילנו ליום שכולו שבת ומנוחה לחיי העולמים".

(67) ראה לקו"ש חכ"א ע' 84 ואילך. וש"נ.

(68) פסחים ק"ט, ב.

(69) כא, ח.

(70) תהלים קטז, יג.

(71) ראה תענית שם. שמו"ר ספכ"ג. פרש"י

בשלח טו, ב.

(72) שה"ש ב, ח ובשהש"ר עה"פ.

(73) ישעי' כו, יט.

(*) נוסף על החיוב דהזכרת "מלכות בית דוד בבונה ירושלים" ברכת המזון שבכל יום (ברכות מח, ב).

כ' מר-חשון*

ת"ח (צדיקים) אין להם מנוחה לחיי העוה"ב

מדובר כאן אודות המעלה המיוחדת של לימוד התורה, כיון שהתואר צדיק כולל גם מארי עובדין טבין, שאינם ת"ח.

וצריך להבין את טעם החילוק בין שתי השיטות.

ב. לגבי הא ד"ת"ח אין להם מנוחה כו", מבאר האריז"ל בלקוטי הש"ס: "כי בעולם שלאחר המיתה ת"ח עוסקים בתורה עולין מדרי' למדרי' ומשיבה לישיבה . . כי כמו שהשי"ת אין לו סוף כך תורתו אין לה סוף".

לפי זה מובן טעם הגירסא "ת"ח אין להם מנוחה כו" - כיון שדוקא התורה (בסגנון הידוע - החפצא דמצות ת"ת)

א. במאמר רז"ל בסיום מס' ברכות (ועד"ז בסיום מס' מו"ק) ישנן שתי גירסאות: א) "ת"ח אין להם מנוחה לא בעוה"ז ולא בעוה"ב כו"; ב) "צדיקים אין להם מנוחה כו" (וגירסא זו הובאה בכמה מקומות³).

וי"ל, ששינוי הלשון בין הגירסאות מבטא חילוק בתוכן: לפי הגירסא "ת"ח אין להם מנוחה כו" מדובר במאמר רז"ל זה אודות מעלה מיוחדת שישנה רק בלימוד התורה (תלמידי חכמים), כדלקמן; ואילו לפי הגירסא "צדיקים אין להם מנוחה כו" אין

משיחת כ"ף מנחם אב תשל"ה. נדפס בלקו"ש חט"ו ע' 137 ואילך. תרגום מאידית. (* יום הולדת כ"ק אדמו"ר מוהרש"ב נ"ע - בשנת תרכ"א. תולדותיו בפרטיות - ראה "חנוך לנער".

וראה רשימת כ"ק אדמו"ר (מהורי"ץ) נ"ע מב' כ"ף מרחשון תש"ה (נעתיקה בלקו"ש ח"ב ע' 496): "בחלומי ראיתי את הוד כ"ק אדמו"ר כו' ואמר במעל"ע זה שנתמלא פ"ד שנים לירידת נשמותי . . וכפי הסדר הנה כל א' מכ"ק רבותינו ואבותינו הק' יאמר דרוש על פסוק דקאפיל פ"ד". ומה מוכח שהעליות כו' שביום הולדת ישנן גם לאחר ההסתלקות (לקו"ש שם. ועד"ז שם ע' 607).

שיחה זו נדפסה בלה"ק בלקו"ש ח"ד ע' 179 ואילך. וכאן היא בשינויים והוספות.

(1) בטעם השינויים בין מס' ברכות ומס' מו"ק - ראה לקו"ש ח"ד ע' 173 ואילך.
(2) של"ה בהקדמה (זי, אא). עמק המלך שער הדיקנא פ"ח (סא, ג). ועוד.
(3) אוה"ת ואתחנן ע' ס"ו. המשך תרס"ו ע' יב.

(* בענין יום הולדת - ראה לקו"ש ח"ה ע' 86 בשוה"ג להנחה 1 ובנסמן שם.

(4) ראה נדה טז, ב. ובכו"כ מקומות. רמב"ם הל' תשובה רפ"ג.

(5) ד"עיקר פי' צדיק נק' כן מי שמקיים המצות" (לקו"ת מסעי צא, א. שה"ש טז, ג). ואף שבתו"א צח, ב' מביא (בהמשך להמבואר שם ע"ד העליות בהשגת התורה) "מ"ש בלקוטי הש"ס להאריז"ל על מארז"ל צדיקים אין להם מנוחה כו" (ולא הגירסא "ת"ח").

- הרי צדיק במרו"ל (ולא רק בתושב"כ) - ישנו במובן הכי רחב (וכמו רשע או צדיק לא קאמר - נדה טז, ב. וראה תניא פ"א דשולל רק רשע בדינו), כולל גם בע"ת, ת"ח וכו' ועד במובנו הכי מצומצם - רק אלה שעבודתם במדת היסוד (תניא פ"ד מתיקונים - בהקדמה. וראה זח"ג קט, ב). - אבל בשום מקום אין לפרשו שפי' (רק ת"ת ולא מארי עובדין טבין).

ולעזיר מר"פ חלק: כל ישראל כו' שנאמר ועמך כולם צדיקים כו' חוץ כו'. רמב"ם הל' תשובה פ"ג ה"ה. פהמ"ש שם סוף ההקדמה.

מנוחה) הם בהתאם לשתי הבחינות: גבול ובל"ג.

ג. על דרך זה הוא גם החילוק ביניהם (תורה ומצות) בנוגע לאופן חיוב האדם (גברא): החיוב דת"ת הוא בלי הגבלות, ובלשון הרמב"ם¹¹: „כל איש מִישראל חייב בתלמוד תורה בין עני בין עשיר בין שלם בגופו בין בעל יסורין כו'“, וגם (בזמן) חיוב האדם הוא תמיד¹²; משא"כ במצות, שלכל מצוה יש את ההגבלה שלה (בזמן, או במקום קבוע, וכדומה).

ד. אמנם לפ"ו קשה להבין את טעם הגירסא (שיטה) „צדיקים אין להם מנוחה כו'“ – שבוה נכללים גם מארי עובדין טבין (עבודת המצות) כנ"ל: כיצד יתכן ש(גם) בעבודה (מוגבלת) זו (כנ"ל), יהי' העילוי ד, אין להם מנוחה, שמורה על ענין של בל"ג?

לכן מוכרחים לומר, שגם במצות ישנו הענין (והמעלה) דבל"ג – שעיי' יובן גם טעם הגירסא „צדיקים אין להם מנוחה כו'“.

ה. לכאורה יש מקום לומר, שהדין¹³ שמבטלין ת"ת מפני מצוה שא"א לעשותה ע"י אחרים, מכריח לומר שבמצות יש גם בחינת בל"ג – שהרי אם הן רק בבחי' גבול, כיצד

היא בבחי' „אין לה סוף“, ולכן גם אין מנוחה (אין סוף) להעליות של (הגברא דמצות תלמוד תורה, הת"ת העוסקים בתורה; אבל מצות, אע"פ שגם הם ציוויים של הקב"ה (שהוא אין סוף), אעפ"כ בהם גופא (בחפצא שלהם) – ישנה הגבלה, ואדרבה: מוכרחת להיות הגבלה – הן בכללות המצות שעליהם נצטוינו לא תוסיף עליו ולא תגרע ממנו, לא תוסיפו ולא תגרעו¹⁴ (בשונה מת"ת, שמוכרח האופן של הוספה בהבנה וכו' – כדאיתא בהל' ת"ת¹⁵), והן בכל מצוה בפרט: תפילין – דוקא ארבע פרשיות ולא חמש וכו'¹⁶.

ולכן גם (לגברא של שאר המצות) מארי עובדין טבין – יש סוף ומנוחה.

ז.א. ששני אופנים אלה (מנוחה ואין

6) כמש"נ (איוב יא, ט): ארוכה מארץ מדה גו'.

7) אגה"ק ס"י. ד"ה השקיפה תרפ"ט פ"ב ואילך (נדפס בסה"מ ה"ש"ת ע' 272 ואילך). ובכ"מ.

8) ראה יג, א. ואתחנן ד, ב. רמב"ם הל' יסוה"ת רפ"ט. ממרים פ"ב ה"ט. סהמ"צ להרמב"ם ל"ת שי"ג ש"ד. – ולא הביא הרמב"ם כלל קרא הקודמו דואתחנן. וכ"כ באגה"ק סכ"ט (קנ, א). וראה רמב"ן עה"ת שפי' כן (ד, בדא לעשות מצוה בפ"ע כו' עובר בלאו) בקרא דפ' ואתחנן. וממשיך שם דהוספת מצוה „היא בכלל לא תוסיף עליו“ – קרא דראה. והוא דלא כמש"כ בפסיקתא זוטרותא שם ובאדרת אל' דקרא דפ' ואתחנן – הוא שלא להוסיף על תרי"ג מצות בכלל, ודפ' ראה שלא להוסיף באותה מצוה גופא. וראה פ"י הר"י פערלא לסהמ"צ דרס"ג מ"ע ה' ומל"ת קמא. מנחת חינוך מצוה תנח. ואכ"מ.

9) לאדה"ו פ"ב ס"ב. וראה זח"א יב, ב: לאפשא לה כו'. ובאגה"ק סכ"א (קמה, א) דכל איש ישראל מחוייב לחדש בתורה.

10) ראה ספרי ופרש"י ראה שם. פרש"י ואתחנן שם.

11) הל' ת"ת פ"א ה"ח. הועתק בשו"ע יו"ד ר"ס רמ"ו. שו"ע אדה"ו או"ח ר"ס קנה. ולהעיר מהשינויים בשו"ע מל' הרמב"ם – ואכ"מ.

12) כמש"נ (יהושע א, ח) לא ימוש גו' והגית בו יומם ולילה. ולהעיר מהעונש הכי חמור דכל האפשר לו לעסוק כו' (סנהדרין צט, סע"א. ועיי' תו"א מג"א צח, ג).

13) מו"ק ט, סע"א ואילך. רמב"ם הל' ת"ת פ"ג, ה"ד. הל' ת"ת לאדה"ו פ"ד ס"ג.

משמע שהטעם ד, "כי זה כל האדם" אינו מספיק כדי שהמצוה תדחה ת"ת; אמנם קיום המצוה הוא "כל האדם", אבל אעפ"כ, בהיותו דבר מוגבל אין ביכולתו לדחות ענין (תורה) שהוא בל"ג. ולכן מוסיף אדמו"ר הזקן: "ואם אינו עושה כן נמצא שלמד שלא לעשות".

כלומר שקיום המצוה - ש, זה כל האדם¹⁹ (האדם בשלימותו - גם כח שכלו, וכמו שאמרו חכמים תכלית (ש, תכלית" פירושו גם - שלימות) חכמה תשובה ומע"ט וועפ"ז, שקיום המצוה הוא תכלית ושלימות החכמה (היינו תורה) הנה) אם אינו עושה כן נמצא שלמד (שלא כדבעי, כיון שזהו) שלא לעשות".

ז. ויש לומר, שהביאור בזה הוא: במצות^{19*} ישנם שני ענינים²⁰ - וכפי שרואים בנוסח ברכות המצות: חלק

ביכולתן לדחות ת"ת, ענין שהוא בל"ג¹⁴?

אבל לאמיתו של דבר אין זו הוכחה שגם המצות הן בבחי' בלי גבול - כיון שהא ד, מבטלין ת"ת מפני מצוה שא"א לעשותה ע"י אחרים" אי"ז מצד מעלת המצוה, אלא מאחר שע"י העדר קיום המצוה נפעל חסרון בלימוד התורה, כדלקמן:

וא"ו. אדמו"ר הזקן אומר¹⁵ (בטעם דין הנ"ל): "יפסיק תלמודו ויעשה המצוה. . כי זה כל האדם כמו שאמר¹⁶ חכמים תכלית חכמה תשובה ומעשים טובים, ואם אינו עושה כן נמצא שלמד שלא לעשות ונוח לו" כו".

ומכיון שלאחר שמביא אדמו"ר הזקן¹⁸ את הטעם החיובי (על "יפסיק תלמודו ויעשה המצוה") "כי זה כל האדם" - לקיים מצוה, הוא מוסיף: "ואם אינו עושה כן נמצא שלמד שלא לעשות" (היינו שללא קיום המצוה לימוד התורה הוא שלא כפי הראוי) -

(19) להעיר שהן בכתוב הנ"ל (קהלת יב, יג) והן בהעתקתו במרו"ל נאמר גם "את האלקים ירא", "תשובה".

(19*) ולהעיר אשר כן הוא גם בכל הבריאה ופרטי: ישנו הענין הכללי והשווה בכולם - התהוות תמידית מאין ליש בדבר הוי' (בכח מהותו ועצמות ב"ה כו') וצורת ופרטי כאו"א ע"י חפץ הוי' (ע"י התלבשותו בחכמה) - ראה קונטרס עה"ח בתחלתו (ותו"א ד"ה ג"ח מצוה) בפ' מש"ג כל אשר חפץ הוי' עשה.

ולהעיר לשון הנ"ל הוא בתהלים קלה, ו. - ובד"ה ויקם עדות ה'ש"ת מביא גם ההמשך "בשמים ובארץ גו'",

אבל בתו"א שם (אף שמעתיק ג"כ "חפץ הוי'") מקשר כ"ז עם מש"ג: למה יאמרו הגוים גו', שהוא בתהלים קטו.

(20) להעיר מלקי"ת שלח (לט, א ואילך). ובארוכה - עטרת ראש נג, א ואילך. נח, ב ואילך.

(14) בתניא פל"ז (מט, סע"א. ועד"ז בהל' ת"ת שם כדלקמן בפנים): ומבטלין ת"ת לקיום מצוה מעשית כשא"א לעשותה ע"י אחרים משום כי זה כל האדם ותכלית בריאתו כו' להיות לו ית' דירה בתחתונים כו'.

אבל: מכיון שהמעלה שבמצוה שהם "כל האדם" היא רק בנוגע לתכלית בריאת האדם - הרי באם ביחס התורה ומצוה עצמן, המצוה הן שלא בסוג מדרי' התורה, אין הטעם מספיק שיבטלו ת"ת מפני מצוה, כי איך ידחה (ענין של) בל"ג מפני (ענין של) גבול, כפנים.

(15) הל' ת"ת שם.

(16) ברכות יז, א.

(17) ירושלמי פ"ק דברכות (ה"ב), ובבלי

ספ"ב דברכות. וכמ"ש בתניא - כנ"ל הערה 14.

מסויימת (הגם שמצד פרטי"ה היא נבדלת ומחולקת משאר המצות, אעפ"כ) על ידה ישנה השייכות לכללות המצות - להבל"ג שבהם.

ח. וכשם שכן הוא בנוגע למצות עצמן (חפצא), עד"ז הוא גם בשייכות לקיום המצות ע"י ישראל (גברא): הגם שאכן חיוב כל מצוה לחוד מוגבל בזמן וכו' (כנ"ל ס"ב), אך מ"מ ישנו חיוב תמידי על היהודי ב(עבודת ה)מצות בכללותו, וכמ"ש חז"ל במשנה²⁵: "אני נבראתי לשמש את קוני" - כל רגע שהוא במצב ד, נבראתי", כלומר כל רגע של קיום האדם, הוא בשביל (התפקיד והתכלית) לשמש את קונו, וכמדובר לעיל - "כי זה כל האדם"; ועד לפס"ד בשו"ע, "וכל מעשיך יהיו לש"ש"²⁶, ו"בכל דרכיך דעהו"²⁷.

ט. ע"פ כ"ז מובן החילוק בין שתי הגירסאות - שיטות: מצד הפרטים המוגבלים שבמצות, רק "ת"ח אין להם מנוחה כו"; אבל מצד כללות המצות - שהם בלי גבול - הנה כל ה"צדיקים (כולל - מארי עובדין טבין) אין להם מנוחה כו".

י"ד. אמנם אחרי כל הנ"ל חסרה עדיין הסברה בענין: מבואר (במק"א²⁸) שהטעם ש"ת"ח (דוקא) אין להם מנוחה כו' ולא בעוה"ב", הוא כמ"ש האריז"ל

(וצד) השווה שבכולם, "אשר קדשנו במצותיו", והחלק המיוחד (ופרטי) "וצונו מצוה פלונית", וכיו"ב: א) לכל מצוה יש את הגדרים המיוחדים והקבועים שלה, המבדילים בין מצוה אחת לשאר המצות - ומצד גדרים אלה המצות הם בבחי' גבול; ב) הצד השווה שישנו בכל המצות - שמחמתו הם בבחי' בל"ג.

היינו שהפרטים השונים שבכל מצוה, שעל ידם נבדלת מצוה אחת משאר המצות - בהם מתבטאת ההגבלה שבמצות; הנקודה הכללית שבכל המצות, שכולן הן מצוה מלשון ציווי - היינו רצון העליון ב"ה שישנו בהשוואה בכל המצות; שהרי רצון ה' שבמצות הוא למעלה מההגבלות וההתחלקות שלהם, וכמאמר רז"ל²¹ "לא תהא יושב ושוקל מצותי" של תורה כו' קלה שבקלות כו' ותמורה שבתמורות כו" - ומצד הנקודה הכללית שבמצות - רצון העליון ב"ה - הם בל"ג.

ויתירה מזו: ידוע²² הטעם שה"עוסק במצוה פטור מן המצוה"²³, כיון שכל המצות כלולות אחת מהשני, כך שכאשר הוא מקיים מצוה אחת הרי זה מעין הקיום דכל שאר המצות - שענין זה הוא מצד הרצון (העצמי) שבמצות שלמעלה מהתחלקות²⁴;

נמצא, שגם בשעת העסק במצוה

מפיה"מ להרמב"ם אבות רפ"ב. לקו"ש ח"ד ע' 1192 ואילך (ובהערה 2 שם).

(25) סיום מס' קידושין.

(26) אבות פ"ב מ"ב.

(27) משלי ג, ו. רמב"ם הל' דעות ספ"ג.

טושו"ע או"ח סל"א.

(28) ראה לקו"ש ח"ד שם ס"ע 174 ואילך.

וש"נ.

(21) תנחומא עקב ב. וב"ר פ"ו, ב. יל"ש יתרו רמז חצר. ועוד.

(22) המשך תרס"ו ע' סח. תרכב. ד"ה לסרבה המשרה ה"ש פ"ג (סה"מ קונט' ח"ב תלה, ב).

(23) סוכה כה, א.

(24) ראה המשך תרס"ו שם ע' תקכב. ולהעיר

של תורה ולא של מצות; ולפי הגירסא „צדיקים אין להם מנוחה כו" - שזה כולל גם עבודת המצות - הכוונה ב„עוה"ב" במרו"ל זה היא - עולם התחי', שאז יחזור שוב הזמן ד„פעלו" גם בקיום המצות.

יא. לכאורה אפשר לשאול: (א) הרי אמרו רז"ל³⁴, „מצות בטילות לעת"ל" ואדמו"ר הזקן³⁵ מפרש: „היינו בתח"ח"מ" (ב) מבואר בכ"מ בחסידות³⁶, שמה שאמרו רז"ל „צדיקים אין להם מנוחה כו" (ותמיד עולים מדרגא לדרגא) הכוונה בזה לעליות בג"ע, אבל לעת"ל יהי' זמן של שבת ומנוחה גם מעליות³⁷ - א"כ כיצד מתאים זה עם הסבר הנ"ל, שלפי הגירסא „צדיקים אין להם מנוחה כו' בעוה"ב" מדובר כאן (לא על ג"ע, אלא) על עולם התחי'?

והביאור בזה: הזמן דעולם התחי' גופא מורכב משתי תקופות³⁸ - תקופה הראשונה היא זו שעלי' אומר כל יהודי³⁹: „ושם נעשה לפניך כו' כמצות רצונך", ובה יהי' קיום המצות, ובמילא גם העליות שעי"ו; והתקופה השני' שבה „מצות בטילות".

בלקוטי הש"ס: „וזה יצא אדם לפעלו²⁹ ר"ל לעסוק בתורה במה שפעל בעוה"ז כי כשיצא האדם מעוה"ז יוצא תחילה לפעלו ר"ל לעסוק בתורה במה שפעל בעוה"ז כו". ולכן רק „ת"ח אין להם מנוחה כו' בעוה"ב", כיון שבג"ע, אליו ה„אדם" „יוצא" מעוה"ז, שייכת רק בחינת „פעלו" דעסק התורה³⁰ ולא הפעולה (עסק) דקיום המצות³¹.

עפ"ז צריך להבין את הגירסא „צדיקים וכו'": הן אמת שענין העליות עד אין סוף ישנו גם בשייכות למצות, כי גם בהם ישנו ענין הבל"ג, אבל כיצד יתכן לומר שמה ש„צדיקים אין להם מנוחה כו' בעוה"ב" זהו כיון ש„יצא אדם לפעלו בעוה"ב" - הרי בג"ע אין את ה„פעלו" דקיום המצות?

הביאור בזה: ידוע שלבטי' „עוה"ב" ישנם שני פירושים: (א) גן עדן (ונקרא עולם הבא כיון ש„באין לו לאדם אחר חיי העוה"ז"³²); (ב) עולם התחי'³³.

ולפ"ז י"ל שהפירוש דעוה"ב במרו"ל זה תלוי בשתי הגירסאות: לפי הגירסא „ת"ח אין להם מנוחה כו" - שזהו מצד המעלה דתורה - הכוונה ב„עוה"ב" היא (גם) לג"ע (בו שייך רק ה„פעלו"

(34) נדה סא, ב. ועיי' בזה (ובמש"כ לקמן בפנים) - בשד"ח (כללים וד"ח) בערך מצות אם בטילות. וש"נ.

(35) אגה"ק סכ"ו (קמה, סע"א).

(36) אוה"ת והמשך תרס"ו שבעה ערה 3.

(37) וכמ"ש האריז"ל בלקוטי הש"ס שם: כי לעתיד אחר התחי' יהי' להם מנוחה - אבל שם מבואר להגירסא „ת"ח אין להם מנוחה כו", משא"כ במקומות שבעה ערה הקודמת.

(38) ראה המשך תרס"ו ע' צו ואילך. ושם (ע' קה) ומה שלעתידי לא יהי' עוד עליות כו'.

(39) תפלת מוסף.

(29) תהלים קד, כג.

(30) ראה אגה"ק סי"ז. לקו"ת ואתחנן ו, ב ואילך. סהמ"צ להצ"צ טו, ב. ובכ"מ.

(31) ראה סהמ"צ שם. ובכ"מ.

(32) רמב"ם הל' תשובה ספ"ח. ועיי' שם שמעתיק מהכתוב (בגירסת דפוס רומי): אשר צפנת גו' פעלת.

(33) וכמחז"ל (סנהדרין ר"פ חלק), „כל ישראל יש להם חלק לעוה"ב כו' ואלו שאין להם חלק כו' האומר אין תח"מ כו". ובגמרא שם: הוא כפר בתח"מ לפיכך לא יהי' לו חלק בתח"מ. . . מדה כנגד מדה.

שאינן לנשמות דמארי עובדין טבין עליות במשך זמן היותם בג"ע, אינו נקרא הפסק בעליות שלהם.

דוגמא לזה: הרוגצ'ובי אומר⁴², שלא תיתכן הוספה בזמן כאשר הנשמה נמצאת למעלה, היינו דכאשר נפסק חיבור הנשמה עם הגוף והנשמה עולה לגן עדן, אזי אין ב"עולמה" שום ענין של זמן בשייכות לדיני התורה (הגם שהוא כן ישנו בשייכות לשכר המצות, עסק התורה וכו') - כפי הידוע בנוגע לחצות לילה בג"ע וכו').

יג. ועוד י"ל בזה: כ"ק אדמו"ר מהורש"ב נ"ע - בעל יום ההולדת דכ"ף מרחשון - כותב (בצוואתו⁴³), וז"ל: „ועוד י"ל בדרך אפשר בעומק יותר, ע"פ מה ששמעתי בשם כ"ק אאמו"ר זצוקלה"ה שלצ"ג גם בג"ע מאיר להם בחי' אוא"ס הסוכ"ע" .

מקום לומר להשטיט* דשיעור בן י"ג למצות הוא הלכה למשה מסיני (גזירה) קטן כשיעמוד בתה"מ חייב במצות מיד באם עברו י"ג שנה משנולד.

(42) צפצ"נ לרמב"ם הל' תשובה פ"ח ה"ד. וראה לקו"ש ח"ה (ע' 103 בהערה 45) דגם לדעת הראב"ד שם, י"ל, שעכ"פ לא שייך אז הענין דזמן דעוה"ז.

(43) נדפסה בקונטרס חנוך לנער ס"ע 31 ואילך.

(44) ועיי"ש הרא"י לזה מפרש"י ברכות (יח, ב) „ויושבים בעגולה“.

ויש לקשר זה עם משארו"ל (תענית בסופה): עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים והוא יושב ביניהם בג"ע (ובע"י גריס: עתיד הקב"ה לעשות מחול לצדיקים בג"ע) - דענין המחול שהוא עיגול הוא בחי' סוכ"ע (לקו"ת ואתחנן ז, ב). ואף שבלקו"ת שם מבאר זה על גילוי בחי'

מהראיות ע"ז: ידוע מה שאמרו רז"ל⁴⁰ שלעת"ל „משה ואהרן יהא עמנו" ויקריבו קרבנות - קיום המצות (ובפרט, שכללות ענין הקרבת הקרבנות הוא ענין של עלי': העלאת חיות הבהמה מלמטה למעלה, כמבואר בכ"מ) - וא"כ מוכח, שגם לאחר תה"מ יהי' הענין של מצות ועליות כו'.

יב. אמנם עדיין חסר ביאור: הרי „אין להם מנוחה" פירושו שהעליות של הצדיקים באים כסדר ללא שום הפסק - ולפי ההסבר האמור לעיל, שצדיקים אין להם מנוחה בעוה"ב פירושו (התקופה של) עולם התחי', הרי יש להם הפסק „מנוחה" בגן עדן (שבו אין את ה„פעלו" דהמצות) שבין עוה"ז ועולם התחי'?

ההסברה בזה: דובר לעיל, שעשיית המצות תיתכן רק בעוה"ז כשהנשמה מלוכשת בגוף, אבל כאשר הנשמה בג"ע, ללא גוף, לא תיתכן עבודת המצות.

ולכן, בגדר (ובשייכות לה)עבודה דמארי עובדין טבין (צדיקים) - שעבודה זו תיתכן רק כאשר הנשמה היא ביחד עם הגוף - הנה בזמן שבו הנשמה היא ללא גוף - כאשר היא בג"ע - אין היא מציאות; ובאותיות פשוטות: קיום המצות קשור ובמילא - מוכרח, לקיום הגוף, וכאשר הגוף אינו קיים (כגוף לנשמתו) אזי גם אין שייך לומר לגביו את מציאות הזמן⁴¹. כך שזה

(40) תוס' פסחים (קיד, ב ד"ה אחד). וראה ג"כ יומא ה, ב. שד"ח שם.

(41) עפ"ז יומתק מה דלא אשתמיט בשום

(* שו"ת הרא"ש כלל טז. פ"ה הב' שברשי' אבות (פ"ה מכ"א) ונעוד.

וי"ל שהכוונה היא, שבג"ע ישנם שני ענינים: „עטרותיהן בראשיהן” – ש„עטרה” היא על (ולמעלה מ)הראש ומקיפה אותו, והיינו הידיעה שמצד אור הסוכ"ע שהוא בבחי' מקיף עליהם; „נהנין מזיו השכינה . . . שיודעים ומשיגין”⁵⁰ כו"ל, שזהו מה שעולים מדרגא לדרגא בהשגת התורה – בידיעה ואופן פנימי⁵¹].

ועפ"ז, שגם בג"ע שייך (עכ"פ) „מעין עשיית המצות”, הרי נמצא, שעכ"פ „צ"ג”⁵² אין להם מנוחה – גם מצד ה„פעלו” דמצות – אפילו בגן עדן.

(49) כמ"ש באגה"ק (סי"ז): „עטרותיהם בראשיהם . . . עטרה היא בחי' מקיף וסובב”.
(50) עיין רמב"ם בסופו: יהיו ישראל חכמים גדולים ויודעים דברים הסתומים וישיגו דעת בוראם כפי כח האדם – ג' דרגות*. ולהעיר מתחלתו (הל' יסוה"ת פ"ב ה"ב): בשעה שיתבונן כו' ויראה מהן חכמתו כו' ומתאוה כו' לידע כו'. ואכ"מ.

(51) ויש בזה ב' דרגות: „נהנין מאותו זיו שלא ישיגו כל כך, אבל הצדיקים שזכו ניוזנין עד ששיגו השגה שלמה וח"א (במהנ"ע) תולדות קלה, רע"ב).

(52) משא"כ הצדיקים סתם – ולכן בלקוטי הש"ס נקט הגירסא (ופי') ת"ח דמילתא דפסיקא ל"י קתני (תמורה כג, ב), ורק ת"ח – כולס בכלל, משא"כ צדיקים.

(*) ראה „הדרן על הרמב"ם (קה"ת תשמ"ה) טכ"ט ובהערות.

ולפ"ז י"ל דשייכות שם מעין עשיית המצות וע"ד מעין ודוגמא המצות שיהיו לעת"ל . . . וזהו"ע כיבוד או"א מה שמכניס את האבות לג"ע כו"ל.

[וי"ל שזהו הפירוש הפנימי במ"ש הרמב"ם⁴⁵, וז"ל: „כך אמרו”⁴⁶ חכמים הראשונים העוה"ב כו' אלא צדיקים יושבים ועטרותיהם בראשיהן ונהנין מזיו השכינה. הרי נתברר לך שאין שם גוף (שהרי הרמב"ם מפרש את עוה"ב במרו"ל זה – ג"ע⁴⁷). . . וכן זה שאמרו עטרותיהן בראשיהן כלומר דעת שידעו . . . והיא העטרה שלהן כענין שאמר שלמה⁴⁸ בעטרה שעטרה לו אמו . . . כך עטרה שאמרו חכמים כאן היא הידיעה. ומהו זהו שאמרו נהנין מזיו השכינה שיודעים ומשיגין מאמתת הקב"ה מה שאינם יודעים והם בגוף האפל השפל”].

סוכ"ע שיהי' לעת"ל דוקא – הנה כמה פי' בלעת"ל – וכנ"ל – דבכ"מ כולל כל הבא לאחרי עוה"ז (וכפי' הרמב"ם הל' תשובה ספ"ח), ועד לקצה השני ובכ"מ – שפי' רק לאחרי תח"מ ואז גופא – כשמצוות בטילות (אגה"ק שם).

(45) הל' תשובה פ"ח ה"ב.

(46) ברכות יז, א.

(47) שלא כדעת הרמב"ן (בשער הגמול שלו) דקאי על תח"מ.

(48) שה"ש ג, יא. וי"ל שכוונת הרמב"ם לפי' המשנה (בסוף תענית) דכתוב זה מדבר (כפרשי" שם) בהקב"ה וכנס"י [ועפ"ז תובן ראתי הרמב"ם מכתוב זה, דלכאורה מאי אולמי דכתוב, הרי כפשוטו יל"פ „עטרה” כפשוטה].

הוספה

בשורת הגאולה

מז.

פעולתו של אדנ"ע ביסוד ישיבת תומכי תמימים – כמבואר בשיחתו הידועה¹ בענין "כל היוצא למלחמת בית דוד", שתלמידי תומכי תמימים הם "חיילי בית דוד" שיוצאים למלחמת בית דוד נגד אלו "אשר חרפו עקבות משיח"², ובלשון הרמב"ם בהלכות מלכים ומלחמות ומלך המשיח³: "ילחם מלחמות ה'" עד ש"נצח", כמרומו גם בהמשך הכתובים ד"אשר חרפו עקבות משיח" – "ברוך ה' לעולם אמן ואמן"⁴, ש"אמן" (ועאכו"כ ב"פ אמן) מורה על הנצחון במלחמה⁵, שע"ז נעשה ביאת וגילוי דוד מלכא משיחא בפועל ממש.

ובהדגשה יתירה בדורנו זה – דור השלישי לאדנ"ע ולתלמידיו חיילי בית דוד, שבו מסתיימת ונשלמת עבודתם של חיילי בית דוד להביא את הגאולה בפועל ממש ע"י דוד מלכא משיחא, וכדברי כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו בחיים חיותו בעלמא דין שכבר נסתיימה ונשלמה כל העבודה, ועומדים מוכנים לקבלת דוד מלכא משיחא, ועאכו"כ לאחר המשיך העבודה באופן ש"נתן ה' לכם לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע"⁶.

ובדורנו זה נמצאים כבר בשנת הצדי"ק – לאחר סיום שנת הפ"ט, הקשורה עם מזמור הפ"ט, שסיימו וחותרו "אשר חרפו עקבות משיח", "ברוך ה' לעולם אמן ואמן", גמר הנצחון דמלחמת בית דוד, ומתחילה

(1) שיחת שמח"ת תרס"א – לקו"ד ח"ד תשפז, ב ואילך. ס' השיחות תש"ב ס"ע 141 ואילך.

(2) תהלים פט, נב.

(3) ספי"א.

(4) שם, נג.

(5) ראה נזיר בסופה. וש"נ.

(6) תבוא כט, ג.

התקופה השייכת למזמור צדי"ק, שסיומו וחותרו "ויהי נועם ה' אלקינו עלינו גו' ומעשה ידינו כוננהו", דקאי על בית המקדש דלעתיד⁷, "מקדש אדני כוננו ידיך"⁸.

* * *

ועוד והוא העיקר:

נוסף על המבואר לעיל שקיימת מציאותו של משיח בניצוח משיח (בחי' היחידה) שבכאו"א מישראל, קיימת גם מציאותו של משיח כפשוטו (יחידה הכללית) – כידוע ש"בכל דור ודור נולד א' מזרע יהודה שהוא ראוי להיות משיח לישראל"⁹, "א' הראוי מצדקתו להיות גואל, ולכשיגיע הזמן יגלה אליו השי"ת וישלחו כו"¹⁰, ואילו לא היו מתערבים ענינים בלתי רצויים המונעים ומעכבים כו', הי' מתגלה ובא בפועל ממש.

וע"פ הודעת כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו, משיח¹¹ שבדורנו, שכבר נסתיימו ונשלמו כל עניני העבודה ועומדים מוכנים לקבלת פני משיח צדקנו, הרי, בימינו אלו נתבטלו כל המניעות והעיכובים כו', וכיון שכן, ישנה (לא רק המציאות דמשיח, אלא) גם ההתגלות דמשיח, ועכשיו צריכים רק לקבל פני משיח צדקנו בפועל ממש!

. . . וכיון שכן, מובן, שכל הענינים וכל הפעולות חדורים בעניני משיח וגאולה, כולל גם באכילתו ושתייתו, שמשתוקק לסעודה דליתן ושור הבר ויין המשומר, עד כדי כך שגם לאחרי הסעודה נשאר רעב לסעודה דליתן ושור הבר ויין המשומר, ובמילא, טוען להקב"ה שאינו

(7) מדרש תהלים עה"פ.

(8) בשלח טו, יז.

(9) פ"י הברסנורא למגילת רות.

(10) ראה שו"ת חת"ס חו"מ (ח"ו) בסופו (סצ"ח). וראה שו"ת פאת השדה מע' האל"ף כלל

ע'. ועוד.

(11) יחידה הכללית, שמאירה ומתגלה בנשמתו של נשיא הדור, שכולל את כל נש"י שבדור

(ראה ד"ה פדה בשלום בשערי תשובה לאדהאמ"צ פ"ב).

יכול לקיים המצוה ד"ואכלת ושבעת וברכת"¹² לאמיתתה עד שהקב"ה יושיבנו על שולחנו להסעודה דלעתיד לבוא.

(משיחות ש"פ וירא, ח"י מר"חשון תשנ"ב)



לעילוי נשמת

הרה"ח הרה"ת אי"א

ר' **מנחם מענדל** ע"ה

בן הרה"ח הרה"ת ר' **אלחנן דובער** הי"ד

מאראזאוו

מקושר לכ"ק אדמו"ר מהוריי"צ

וכ"ק אדמו"ר נשיא דורנו מה"מ

נולד בעיר ליובאוויטש

זכה לגור ולקבל קירובים

בבית כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ בעיר רוסטוב

למד מתוך מסירת נפש בישיבת תו"ת במחתרת

שימש כשו"ב

הי' ממייסדי ושימש בתור מנהל ומשפיע

במתיבתא ובית מדרש במוסד חינוך אהלי תורה

וזכה להשפיע לאלפי תלמידים

בהתוועדויותיו הרבות

הכניס רוח חסידית ושמחה לרבים משומעיו

גידל משפחתו לחסידות ולהתקשרות

והרבה מהם שלוחים בכל קצוי תבל

נפטר בשיבה טובה ר"ח שבט ה'תשע"ח

ת. נ. צ. ב. ה.

(מנוסח המצבה)

*

נדפס ע"י משפחתו שיחיו

לעילוי נשמת
מרת חי' קלרא ב"ר משה דוב בער ע"ה
שגלוב
נפטרה ביום כ"ף מר-חשון ה'תשס"ט
ת. נ. צ. ב. ה.
*
נדפס ע"י יו"ח שיחיו

ה"י שותף בהפצת עניני "משיח וגאולה"!!!
להקדשות ולפרטים נוספים:
טל.: 753-6844 (718) או 934-7095 (323)
אימייל: info@torah4blind.org

Be A Partner
In Spreading *Inyonei Moshiach U'geula!!!*
To Dedicate This Publication
In Honor Of Your Family Or A Loved One
For More Info. Call:
(718) 753-6844 or (323) 934-7095
or email: info@torah4blind.org

For this and other books on Moshiach & Geulah, go to:
<http://www.torah4blind.org>
TO DEDICATE AN ISSUE IN HONOR OF A LOVED ONE, CALL (323) 934-7095