

ספרי' — אוצר החסידים — ליובאוויטש

קובץ  
שלשלת הדאור

שער  
שלישי

היכל  
תשיעי

# דבר מלכות

שופטים

יש נביא בישראל ונבואתו העיקרית: "הנה זה משיח בא"

שיחות קודש

מכבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל שליט"א

שניאורסאהן

מליובאוויטש



יוצא לאור על ידי מערכת

"אוצר החסידים"

ברוקלין, נ.י.

770 איסטערן פארקוויי

שנת חמשת אלפים שבע מאות שמונים וחמש לבריאה

שבעים וחמש שנה לנשיאות כ"ק אדמו"ר מלך המשיח שליט"א

## משיחות ש"פ שופטים, ז' אלול ה'תשנ"א

– תרגום מאידית –

ושוטרים תתן לך", משא"כ בלשון היעוד נאמר רק, "ואשיבה שופטין", ולא מוזכר שוטרים. ולאידיך: נוסף הלשון והענין, "ויעצין".

(ב) מה הם שני הענינים ד, "שופטין" ו, "ויעצין"?

(ג) מדוע נאמר ב, "שופטין" הלשון, "כבראשונה", וב, "ויעצין" – "כבתחלה"?

(ד) הדין, "שופטין" ו, "ויעצין" בלשון נוכח (לא כבפרשתנו – "שופטים" ושוטרים" סתם (אע"פ שאח"כ כתוב "תתן לך").

ג. ויש לומר הביאור בזה:

החילוק בין שופטים ושוטרים הוא – בלשון רש"י: "שופטים – דיינין הפוסקים את הדין, ושוטרים – הרודין את העם אחר מצותן שמכין וכופתין במקל וברצועה עד שיקבל עליו את דין השופט"<sup>10</sup>. כלומר, שהשוטרים ענינם לכפות ולהכריח את אנשי העם שיקבלו את הדין והמשפט.

עפ"ז מובן מדוע ביעוד הגאולה נאמר רק, "ואשיבה שופטין" ולא "שוטרים" –

א. בשייכות עם הציווי בפרשתנו, "שופטים ושוטרים תתן לך ככל שעריך", ישנו היעוד של נביא הגאולה<sup>11</sup>; "ואשיבה שופטין כבראשונה ויעצין כבתחלה", וכפי שאומרים גם בתפלה בכל יום (מימי החול<sup>12</sup>): "השיבה שופטינו כבראשונה ויעצינו כבתחלה".

וע"פ המדובר כמה פעמים ובפרט לאחרונה – בנוגע להכרות והודעת כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו: "לאלתר לתשובה (ובמילא) לאלתר לגאולה", שכבר סיימו הכל, גם את "צחצוח הכפתורים"<sup>13</sup>, וצריך רק להיות "עמדו" הכן כולכם"<sup>14</sup> – וגם את זה כבר סיימו – לקבל פני משיח צדקנו תיכף ומיד ממש – מובן, שאחוזים כבר עתה בזמן של קיום היעוד, "ואשיבה שופטין גו' ויעצין"<sup>15</sup>, ויתירה מזו: כבתחילה: כבר ישנה ההתחלה בזה, כדלקמן.

ב. ויובן זה בהקדים כמה דיוקים בלשון היעוד:

(א) בציווי בפרשתנו נאמר, "שופטים

(1) בתחילתה.

(2) ישע' א, כו.

(3) ברכה ה"א דתפילת העמידה.

(4) "קול קורא" ב, הקריאה והקדושה" (סיון-תמוז תש"א. אלול תש"ב) – נדפסו באגרות קודש אדמו"ר מהר"צ ח"ה ע' שסא ואילך. שזו ואילך. תת ואילך. ח"ו ע' תל ואילך.

(5) ראה שיחת שמח"ת תרפ"ט.

(6) אגרות קודש שלו ח"ד ע' רעט. וש"ב.

(7) ראה, "היום יום" ט"ו טבת. ובכ"מ.

(8) ראה פיה"מ להרמב"ם סנהדרין פ"א מ"ג, דמשמע שם ש, "ואשיבה שופטין גו' יהי עוד לפני בוא המשיח" וכחסוס בכתוב זה "אחרי כן יקרא לך עיר הצדק גו'". וראה לקו"ש ח"ט ע' 105 הערה 74.

(9) ריש פרשתנו.

(10) וראה רמב"ם ריש הל' סנהדרין: שופטים – אלו הדיינים הקבועין בבית דין ובעלי דינים באים לפניהם, שוטרים – אלו בעלי מקל ורצועה כו'. וברש"י סנהדרין טז, ב (ד"ה שוטרים): חובטין במקלות ע"פ השופטים לכל מי שאינו שומע.

(11) ראה סהמ"צ להרמב"ם מ"ע קעו (ועד"ז בחינוך מצוה תצא): למנות שופטים ושוטרים שיכריחו לעשות מצוות התורה ויחזירו את הנוטים מדרך האמת אלי' על כרחם כו' וימנעו ויחזרו מהרע ויעמידו הגדרים על העובר עד שלא יהיו מצוות התורה ואזהרות נדונות לפי אמונת כל איש.

ולכאורה: כיצד מתאים שם הפרשה („שופטים“) עם המצוה שתוכנה הוא לכאורה „שופטים ושוטרים תתן לך בכל שערך“, ועד שאתא במדרש<sup>21</sup> „אם אין שוטר אין שופט, כיצד, כיון שנתחייב אדם בב"ד לחבירו אם אין שוטר שיוציא ממנו כיון שפורש מן הדין אין ספיקה ביד הדין לעשות לו כלום אא"כ מוסרו ביד השוטר!?!“

והביאור בזה<sup>22</sup>: ענין השוטרים הוא רק סיוע להשופטים, שאם השופט אינו יכול לבצע את משפטו בפועל, צריכים לשוטרים, „בעלי מקל ורצועה“, שיכריחו את הבעל דין, „שיקבל עליו את דין השופט“. ולכן נקראת הפרשה רק בשם „שופטים“, ומינוי השוטרים אינו נחשב למצוה בפ"ע (במנין המצוות), אלא הוא נכלל במצות מינוי השופטים – כיון שענין השוטרים הוא פרט בענין ה„שופטים“ (בכדי לפעול את קיום המשפט (בפועל) שע"י השופטים), אבל אין זה ענין הכרחי לענין המשפט, שיכול להתקיים בפועל גם ללא שוטרים, כאשר המצב והזמן הוא כתיקונו, שאין צריכים לזה (כפי שיהי' לע"ל), כנ"ל.

וזה שהציווי בתורה כולל גם „שוטרים“, הוא כיון שזהו ציווי לדורות המדבר על כל הזמנים וכל המצבים, במילא צריכים ציווי על שוטרים, במצב שדרש שיקבלו את הדין בדרך כפי<sup>23</sup>

כיון שלעתיד לבוא מתבטלים מציאות הרע<sup>24</sup> והיצר הרע<sup>25</sup>, ולא יצטרכו לשוטרים<sup>26</sup> שיכריחו את אנשי העם להשמע להוראות השופטים, כיון שכל האנשים יקיימו מעצמם את ההוראות<sup>27</sup>. יצטרכו רק „שופטים“, שיפסקו דינים וילמדו תורה ויורו את הוראות התורה והמצוות לבנ"י<sup>28</sup> „ילכו מחיל אל חיל“<sup>29</sup> בקדושה גופא<sup>30</sup>.

ד. ויש לומר שזה מרומז גם בשם הפרשה „שופטים“ (ללא תיבת „שוטרים“), כידוע<sup>31</sup> ששמו של דבר מבטא את תוכן כל הדבר, ועד"ז בנוגע לשמות פרשיות התורה כפי שהן נקראות ע"פ מנהג ישראל, והן בתכלית הדיוק<sup>32</sup> –

(12) כמש"נ „ואת רוח הטומאה אעביר מן הארץ“ (זכרי' יג, ב).

(13) ראה סוכה נב, א.

(14) ראה אוה"ת פרשתנו ע' תתכ"א: ועפ"י יובן ענין ושוטרים. והיינו להכות נה"ב בשבת ע"ד לעולם ירגיו (ברכות ה, רע"א).

(15) ולהעיר מפ"י הרד"ק עה"פ ואשיבה שופטין כבראשונה: זה יהי' בימות המשיח שיכלו הרשעים כולם ושארית ישראל לא יעשו עולה ולא ידברו כזב (צפני' ג, יג).

(16) ראה רמב"ם ריש הל' ממרים: ב"ד הגדול שבירושלים [העיקר והיסוד של כל השופטים ש„בכל שערך“] הם עיקר תורה שבעל פה והם עמודי התוראה ומהן חק ומשפט יוצא לכל ישראל. וראה לקו"ש חכ"ט ע' 97.

(17) לשון הכתוב – תהלים פד, ה.

(18) ראה תניא אנה"ק סו"ס כו (קמה, א).

(19) ראה תניא שעהיוה"א פ"א. וראה בארוכה „תשובות וביאורים“ (קה"ת תשל"ד) ס"א\*. לקו"ש ח"ו ס"ע 35 ואילך ובהערות שם. וש"נ.

(20) ראה בארוכה לקו"ש ח"ה ע' 57 ואילך. ועוד.

(\*) ראה פרשתנו יז, ח (ובפרש"י ד"ה דברי ריבות). ולהעיר גם מספרי ריש פרשתנו (עה"פ בכל שערך). ומב"ם הל' סנהדרין פ"ה ה"ג. ועוד.

(\*) אגרות קודש כ"ק אדמו"ר שליט"א ח"א ס"ע רפח ואילך. המו"ל.

(21) תנחומא פרשתנו ב (ובתנחומא באבער ג). וראה גם ספרי ריש פרשתנו (עה"פ בכל שערך). וראה ביאורי הר"פ פערלא לסהמ"צ לרס"ג פרשיות פרשה א' בסופה.

(22) ראה לקו"ש חל"ד ע' 104-103.

(23) אלא דיש לומר, דכיון שכל עניני התורה הם נצחיים – גם לע"ל יהיה הענין ד„שופטים ושוטרים תתן לך בכל שערך“, אלא שאז יהיו שוטרים אך ורק למעליזתא – להכריז ולהודיע

טובה כיצד להתנהג, עצה שהוא (השומע) מבין ומונח אצלו והוא מרגיש שזהו ענין טוב עבורו (השומע), אם לאו – אין זו עצה טובה, אלא חוקה וגזירה.

ועד"ז מובן גם החילוק בין „שופטיך” ו„יועציך” בלשון היעוד בקשר למשפט ועצה בעניני תורה ומצוות.

ויש בזה מה שאין בזה: מעלת היועץ היא, שזה מתקבל יותר אצל שומע העצה, זה חודר בו בפנימיות מציאותו, כיון שמונח אצלו שווהי עצה טובה עבורו; מעלת השופט היא, שהיות והוראותיו באות כהוראה וציווי מהשופט שהוא נעלה שלא בערך מהנשפט, ה"ז נותן לשופט, שיש לו כח התורה לפסוק דינים, נתינת כח גדולה שלא בערך (לגבי יועץ שבערכו), וגם – שזה בא בדרך ציווי מלמעלה, שמכריח את האדם שיקיים את ההוראה (משא"כ עצה יש לו ברירה אם לקיים או לא).

ובסגנון אחר: אצל שופט נמצאת בהדגשה (בעיקר) מציאות השופט, ואצל יועץ נמצאת בהדגשה (בעיקר) מציאות מקבל העצה.

ועד"ש שני הענינים שצריכים להיות בכללות עבודת האדם<sup>26</sup>: עבודת האדם בכח עצמו – אתערותא דלתתא, והסיוע מלמעלה – אתערותא דלעילא. ועד"ז בפרטיות יותר ישנם שני הענינים בסיוע מלמעלה עצמו<sup>27</sup>: סיוע ונתינת כח שהוא

[ולכן גם נאמר במדרש „אם אין שוטר אין שופט”, לא לדינא, אלא לתועלת קיום הדבר, כשיתכן שבלא שוטרים המשפט לא יצא לפועל].

ה. עפ"ז יובן הטעם לכך שביעוד ניתוסף „ויועציך” (נוסף על „שופטיך”), כיון ששלימות הכח לכך שבגאולה יהיו בנ"י בשלימות ויקיימו את הוראות השופטים ללא צורך בשוטרים – הוא מזה שיהיו אז „שופטיך” וגם „יועציך”:

החילוק בפשטות בין שופט ויועץ הוא: שופט אינו בערך להנשפט, הוא נמצא שלא בערך למעלה ממנו – הן מצד ידיעתו והבנתו בדינים ומשפטים, והן מצד הביטול שצריך להיות להנשפט אל השופט בכדי לקבל את הדין (אפילו אם אין זה כרצונו של הנשפט); השופט פוסק את הדין ומשפט בדרך ציווי וגזירה (– מלמעלה למטה), והנשפט חייב לקבל זאת בקבלת עול (בין אם הוא מבין זאת ובין אם לאו).

משא"כ יועץ כשמו כן הוא – הוא נותן עצה טובה<sup>28</sup>, בלשון חז"ל<sup>25</sup> – „עצה טובה קמ"ל". וזה מורה שהיועץ (בתור יועץ) נמצא בערך להשומע ומקבל העצה, ולכן מדבר היועץ אליו (לא מלמעלה למטה בדרך ציווי וגזירה, אלא) כידיד טוב המדבר עמו שזה בשורה ונותן לו עצה

ע"ד מציאותו של השופט. או בכדי לסייע לבנ"י בקיום עניני ב"ד [לדוגמא: ליישר הדרך עבור עדי ראיה בקידוש הלבנה בכדי שיוכלו להגיע לב"ד בנקל ובוריות (ע"ד תוספתא שקלים פ"א). ראה גם סה"ש תשמ"ט ח"ב ע' 663].

אמנם, מכיון שפשטות ועיקר הפירוש ד„שוטרים” הוא „בעלי מקל ורצועה כו", לא נזכר זה בדיבור ביעוד הגאולה.

(24) דפשוט שההבחנה בהגאולה הוא, שיועץ („יועציך”) עצה טובה דוקא.

(25) עירובין לט, א. וש"נ.

(26) ראה גם בארוכה סה"ש תנש"א ח"ב ע' 750-2 (לעיל ע' 351-2).

(27) להעיר מהמבואר (לקו"ת ש"ש כג, ד. ובכ"מ) ע"ד החילוק בין אתעדל"ע הבאה ע"י אתעדל"ת (שהיא מבחי' פנימיות האור) לאתעדל"ע הבאה מצד עצמה (שנמשכת מבחי' נעלית יותר, מבחי' כוז שאין אתעדל"ת מגעת שם). – אלא דשם קאי דוקא באתעדל"ע הבאה ע"י ולאחרי עבודת האדם בבחי' אתעדל"ת.

צייוי מלמעלה, ללא התחשבות (כ"כ עיקרית) בהכשרת כלי המקבל – לכן ישנו הפסק (באיכות, ובמילא גם בזמן) בין דברי השופט לקיומם ופעולתם בפועל, כיון שלאחרי פס"ד השופט צריך רק אז להתחיל דבר חדש – קבלת הדין וקיומו ע"י הבעל דין. ולכן נאמר בזה הלשון „שופטין כבראשונה” – שהשופטים ש„אשיבה” הם „כבראשונה”, בדרגת „ראשונה”, לפני התחלת הענין.

משא"כ בפעולת היועץ, שבה נמצאת בהדגשה (בעיקר) מציאות המקבל, הרי שומע העצה הוא כלי מוכשר לזה, והעצה נאמרת בכוונה שהיא תתקבל אצל השומע, היינו, שעצם ענין (נתינת) העצה מורה על כך שכבר ישנה התחלת הענין, כיון שהשומע כבר מוכן לכך, והעצה היא רק כדי לגלות זאת בו ולהראות לו כיצד זוהי (עצה) לטובתו, וגם בזמן – שתיכף לאמירת העצה ישנה התחלת קיום העצה. ולכן נאמר „יועצין כבתחלה”, שה„יועצין” שישבו בימות המשיח הם „כתחלה”, בדרגת „תחלה”, הם קשורים עם תחלת קיום העצות בפועל.

ועפ"ז מובן גם הלשון „יועצין” לשון נוכח, היועצים שלך – כיון שבעצה מודגש שזהו ענין שלך; והכוונה בזה היא, שע"י „יועצין” ייעשו גם ה„שופטים” – „שופטין” לשון נוכח, שהוראות השופטים (שהם מצ"ע שלא בערך, הנשפט) יתקבלו אצלו באופן פנימי, כקבלת העצות.

ויש לקשר זה עם הנאמר בפרשתנו – „שופטים גו' תתן לך בכל שעריך”:

שער (העיר) הוא הפתיחה וההתחלה להכנס לעיר. והכוונה היא, שמניו השופטים (והשוטרים – בזמן שבו צריכים לזה) יהי' באופן ד„תתן לך בכל שעריך” לשון נוכח, שההוראות ופסקי

בערך להאדם ומתלבש בו באופן פנימי; וסיוע ונתינת כח הבא מדרגא שלא בערך אליו. ועד"ז י"ל ישנם שני ענינים אלו בהסיוע לעבודה הבא מבנ"י עצמם: „שופטין” – שענינם הוא תורה (דבר השם) – נותנים סיוע מלמעלה<sup>28</sup> שלא בערך האדם, ו„יועצין” – מסייעים לו באופן של התלבשות פנימית, באופן שמרגיש שזוהי טובתו.

ו. עפ"ז יובן החילוק שב„שופטין” נאמר „כבראשונה” וב„יועצין” – „כתחלה”<sup>29</sup>:

החילוק בין „ראשונה” ו„תחלה” הוא: „ראשון דמעיקרא משמע”<sup>30</sup>, היינו שזהו (או שיכול להיות) קודם התחלת הענין<sup>31</sup>. משא"כ „תחלה” מורה על התחלת הענין בפועל.

ויש לומר שזהו החילוק בין „שופטין” „כבראשונה” ו„יועצין כבתחלה” (שגם כפי שהשופטים והיועצים היו פעם<sup>32</sup>, ישנו חילוק עיקרי ביניהם המודגש בשניו הלשון „כבראשונה” ו„כתחלה”): כיון שבפעולת השופט נמצאת בהדגשה (בעיקר) מציאות השופט, וזה בא בדרך

(28) ראה סד"ה שופטים העת"ר (המשך תער"ב ח"ב ע' אקיד).

(29) להעיר מהפירושים עה"פ – באו"א.

(30) פסחים ה, א. וראה גם פרש"י בא יב, טו (ד"ה אך).

(31) וגם לפי הפירוש הפשוט ב„ראשון”, שהוא הראשון של הבא לאחריו זה (ויש שני לו), הרי הוא מובדל ומרומם מהם. משא"כ „תחלה” – התחלת הענין – מורה על קירוב להבא לאחריו זה. ע"ד המבואר בהחילוק בין הלשון „ראש השנה” ו„תחלת השנה”, שהראש הוא למעלה ומרומם (ולכן) כולל כל אברי הגוף, משא"כ תחלה אפשר להיות רק התחלת הענין.

(32) ראה יל"ש עה"פ ישע"י שם (רמז שצא): ואשיבה שופטין זה משה ואהרן ויועצין זה דוד ושלמה (וראה בבאור הגר"א עה"פ).

ביאת המשיח לא יצטרכו ל"שוטרים", כיון שאז יהיו "שופטיך" ו"יועציך" בשלימות - הן המשפטים והוראות התורה הבאים ע"י "שופטיך" ביחד עם נתינת כח הנעלית שבוה, והן העצות הטובות הבאות ע"י "יועציך", המביאות זאת בפנימיות בהאדם, ודוקא ע"י שני ענינים אלו נעשה יהודי חדור לגמרי בתורה ומצוות ואלקות<sup>38</sup>, כך שאינו צריך יותר לשוטרים (כפ"י והכרח) כדי לקיים את דבר ה':

ע"י "שופטיך" בלבד, הוראות התורה שיהודי מקבל בקבלת עול בדרך ציווי וגזירה - חסרה העבודה הפנימית, התודרת בהבנתו והרגשותיו, הבאה ע"י "יועציך". ובמילא נשאר עדיין נתינת מקום ואפשריות (בכחות הפנימיים שלו) לענין הפכי; ע"י "יועציך" בלבד, שזהו עצה טובה עבור השומע והמקבל, חסר כח התורה והסיוע שלא בערך הבא ע"י פס"ד השופט (כנ"ל), כלומר, בגילוי אלקות שבוה. דוקא ע"י שני הענינים - "שופטיך" ו"יועציך" - נפעל שהאדם עצמו (באופן של התלבשות בפנימיות מציאותו שנתקבל אצלו ע"י "יועציך") מתנהג ע"פ הוראות התורה (ע"י "שופטיך"), שאז אין יותר מקום ואפשריות שהאדם יצטרך לכפ"י (ע"י שוטרים) לקיים את הוראות השופטים.

ח. מהאי טעמא גופא שצריך להיות "יועציך כבתחלה" בכדי להביא את שומע

דינים (דה)שופטים - שהם מצ"ע באופן של הבדלה<sup>39</sup>, ומתקבלים בדרך ציווי וקבלת עול - יתקבלו אצל בני"ו וירדו "לך (ויתירה מזה) בכל שעריך", בפנימיות, באופן שנעשה התחלה ו"שער" - "שעריך".

ויומתק ע"פ הפירוש בזה<sup>34</sup> בעבודת ה', ש"שעריך" קאי (גם) על שערי (אברי) האדם (עיניו, אזניו, אפו ופיו, כדלקמן סי"ב) שהם "שער" ופתיחה בינו ובין כל הסובב אותו, ו"בכל שעריך" צריך להיות "שופטים תתן לך" - שכל אבריו וכחותיו יונהגו ע"י ה"שופטים" שבנפשו, המוחין דנפשו האלקית (שופטים)<sup>35</sup>, שאתם הוא לומד תורה. היינו, שלימוד התורה והוראות התורה (שופטים) שלו ינהיגו וירדו ויתלבשו - ובאופן ד"תתן" ד"כל הנותן בעין יפה הוא נותן"<sup>36</sup> - "בכל שעריך", בכל איבריו וכחותיו הפנימיים, באופן שחודרים בו לגמרי - "שעריך", השער וההתחלה שלו. שזה נפעל ע"י "יועציך", שהם "כבתחלה"<sup>37</sup>, כנ"ל.

ז. עפ"ז יובן הטעם לכך שלאחרי

(33) ולכן נאמר "שופטים ושוטרים" בלשון סתם.

(34) ש"ך עה"ת ריש פרשתנו. וראה בארוכה אוה"ת פרשתנו ע' תתכ. ועוד.

(35) ראה תניא פ"ג.

(36) ראה ב"ב נג, א. א. סה, א. עא, סע"א. רמב"ם הל' מכירה פכ"ה ה"ד. הל' זכיה ומתנה פ"א הכ"ב.

(37) והטעם שלא נאמר "יועציך" בפרשתנו - כי בלשון התורה נאמר הכל בכללות, ובכללות הציווי הוא "שופטים גו' תתן לך בכל שעריך" (וזה כולל ברמז גם הפרט ד"יועציך", שהעבודה צ"ל בפנימיות), ובהיותו ציווי לדורות ה"ז כולל כל המצבים, גם כשזקוקים לשוטרים (כנ"ל סי"ג); משא"כ ביעוד הגאולה, עיקר החידוש ד"ואשיבה שופטיך גו'" נעשה ע"י "שופטיך" ו"יועציך", כדלקמן בפנים.

(38) ע"ד הידוע (ראה תניא פל"ו - מו, א) שלע"ל תתמלא שלימות הכוונה ד"דירה לו יתברך בתחתונים" (ראה תנחומא נשא טז. שם בחוקותי ג. במדב"ר פ"ג, ו) - ששני ענינים בזה: השלימות בגילוי אלקות, "דירה לו יתברך", "לוי" לעצמותו (המשך תרס"ו ס"ע ג. ובכ"מ - נסמנו בסה"מ מלוקט ח"ב ע' רמא הערה 32); וגם, שהדירה לו ית' תהי' "בתחתונים", בגדרי התחתונים.

ושוטרים תתן לך בכל שערך" הוא ציווי עיקרי ויסודי<sup>43</sup> בכל המקומות, גם בחוץ לארץ, ובכל הזמנים, גם בזמן הזה (בתור שליחותם של ב"ד הראשונים)<sup>44</sup>, וכמו שנאמר בפרשתנו<sup>45</sup> – „ובאת גו' אל השופט אשר יהי' בימים ההם“<sup>46</sup> ודרשת והגידו לך את דבר המשפט, ועשית על פי הדבר אשר יגידו לך“, עד שהשופט אשר יהי' בימים ההם“ בכל דור הוא „כשמואל בדורו כו' (עד) כמשה בדורו“<sup>47</sup>.

ושלימות ענין השופט והחכם הוא כאשר נוסף לזה „נהנין ממנו עצה ותושי“<sup>48</sup>, או שנוסף על השופט ורב מורה הוראה בדורו יש לו (בנפרד) גם „יועצין“ („עשה לך רב“<sup>49</sup> וכיו"ב), הנותן לו עצות ביראת שמים ועבודת ה'.

וע"י הציות ל„שופטין“ – רב מורה הוראה שלו, הנותנים את פסקי הדינים

העצה להבנה והרגשה פנימית בתומ"צ וביהדות, באופן שזה נעשה ה„תחלה“ וה„שער“ שלו (ולא שנשאר כדבר חדש שהוא שלא בערכו) – מובן, שזה צריך לבוא ע"י עבודת היהודי עוד קודם הגאולה, עבודה לפי ערכו, צעד אחר צעד ודרגא אחר דרגא, בכדי להכין אותו ולעשותו כלי מוכשר לקבל את הגילויים דימות המשיח, כולל – „ואשיבה שופטין כבראשונה ויועצין כבתחלה“.

ונוסף לזה: ע"פ הידוע שתכלית השלימות דימות המשיח „תלוי במעשינו ועבודתנו כל זמן משך הגלות, כי הגורם שכר המצוה היא המצוה בעצמה כו“<sup>39</sup>, וכל ההמשכות מלמעלה באות באופן דמדה כנגד מדה<sup>40</sup>, שעבודתו של יהודי צריכה להיות מעין ההמשכה שהוא ממשיך ע"י עבודה זו<sup>41</sup> (ועי"ז נעשה כלי פנימי לההמשכה) – מובן בנדוד, שבכדי להגיע ולקבל את המצב ד„ואשיבה שופטין כבראשונה ויועצין כבתחלה“ בימות המשיח, צריך להיות ביהודי מעין זה בעבודתו עכשיו – שיהדות ותומ"צ יהיו אצלו בשני האופנים: בדרך „שופטין“ – קבלת עול בקיום הוראות התורה, ובדרך „יועצין“ – שהוראות התורה יתקבלו אצלו בפנימיות כעצה טובה.

וענין זה נפעל עי"ז שבנ"י בכל דור ודור מציינים ל„שופטים“ ו„יועצים“ של דורם – כמבואר בפוסקים<sup>42</sup>, ש„שופטים

(43) ראה חינוך מצוה תצא: המצוה הזאת עמוד חזק בקיום הדת.

(44) גיטין פה. ב. ובתורה במילתא. ב"ק פד, ב. טור חו"מ סימן א. וראה רמב"ם הל' סנהדרין פ"ה ה"ח (בנוגע לחוץ לארץ). וראה אנציקלופדי תלמודית שם ע' קנא. ע' קסא ואילך. וש"נ. (45) יו, ט"י.

(46) „אין לך אלא שופט שבימך“ – פרש"י עה"פ, מר"ה כה, ריש ע"ב. וראה גם ספרי עה"פ.

(47) ר"ה שם. פרש"י פרשתנו יט, יז (ד"ה אשר); טור חו"מ סכ"ה (ושם הובא רק שיפתח בדורו כשמואל בדורו). וראה של"ה פרשתנו שעז, א"ב.

ואיתא בראשונים (רא"ש סנהדרין ספ"ג. ב"ק קיב, ב. מרדכי סנה' שם סתש"ט. ועוד. וראה אנציקלופדי תלמודית ערך ב"ד הגדול ע' קפ. וש"נ) – שבזמן הזה שאין לנו ב"ד הגדול, כל ב"ד חשוב שבדור נקרא ב"ד הגדול. וברמב"ם ריש הל' ממרים (בנוגע לב"ד הגדול): כל מי שמאמין במשה רבינו ובתורתו חייב לסמוך מעשה הדת עליהם ולהשען עליהם.

(48) אבות פ"ו מ"א (הפרק דשבת זה).

(49) שם פ"א מ"ו. שם מט"ו.

(39) תניא רפ"ז.

(40) ראה סוטה ח, ב. ט, ב. וש"נ. תוספתא סוטה רפ"ד. מדרש לקח טוב שמות ג, ו. ועוד.

(41) ראה בארוכה סה"מ מלוךט ח"ג ע' מזה. וש"נ.

(42) רמב"ם הל' סנהדרין פ"א ה"א-ב, ע"פ סנהדרין נו, ב. מכות ז, א. וראה אנציקלופדי תלמודית ערך בית דין בתחלתו (ע' קנ). וש"נ.

באופן שמתאחד עם זה<sup>59</sup> - „מלכשת בשכלם והשגתם במראה הנבואה וגם במחשבתם ודיבורם כמ"ש<sup>60</sup> רוח ה' דיבר בי ומלתו על לשוני"<sup>61</sup>, וענין הנבואה צריך לבוא בגלוי דוקא בדיבור, „כל לשון נבואה אדם המכריז ומשמיע לעם כו' והוא מגזירת נבי שפתיים<sup>62</sup> כו"<sup>63</sup>, לא כתורה שיכולה (מצד ענינה) להשאר במחשבה; וגם לתוכן הנבואה יש שייכות לעולם, „אין" הנביא עומד אלא להודיענו דברים העתידיים להיות בעולם כו"<sup>64</sup>.

ויש לומר לכאורה, שתורה ונבואה הם בכללות ע"ד החילוק בין „שופטי" ו„יועצי": שופט ענינו - לפסוק דיני התורה, וזה בא בדרך ציווי וגזירה. יועץ נותן עצה ה„מלכשת" בלבושים של שומע העצה, בהבנתו והשגתו - ע"ד ענין הנבואה<sup>65</sup> (הקשורה<sup>66</sup> עם כליות יועצות<sup>67</sup>, בחי' נצח והוד<sup>68</sup>), שהנביא (שאינו שופט<sup>69</sup>) נותן עצה בנוגע להנהגה בעניני העולם („דברים העתידיים להיות

והוראות התורה, ו„יועצי" - פועלים ונעשים כלי פנימי (ע"י יועצי) בכדי לקבל את ה„ואשיבה שופטי" כבראשונה ויועצי (לשון נוכח - יועץ שלך) כבתחלה, גם הענינים שלא בערך (שופט), כנ"ל.

ט. דוגמא להנ"ל ישנה מהחילוק בין דברי תורה ודברי נבואה<sup>50</sup> (שאודות שניהם מדובר בפ' שופטים<sup>51</sup>):

תורה היא למעלה מהעולם (קדמה לעולם<sup>52</sup>). תורה היא חכמתו ורצונו של הקב"ה<sup>53</sup>, שהיא למעלה משייכות לגדרי העולם, כשם שלית מחשבה תפיסא ב' כלל<sup>54</sup> [והגם שהתורה „ירדה ונסעה כו"<sup>55</sup> ובאה בהתלבשות בהבנה והשגה למטה, עד ש„נקראת על שמו"<sup>56</sup>, אך היא נשארת בעצם מהותה - עצם התורה - למעלה מהבנה והשגה]. ולכן גם אופן פעולת התורה בעולם - הוא בעיקר בדרך ציווי ופס"ד מלמעלה.

משא"כ נבואה - אע"פ שהיא דבר הוי', ה"ה התגלות אלקות לנבראים, „גילה סודו אל עבדיו הנביאים"<sup>56</sup>, בגדרם הם<sup>57</sup> (אם ישנם התנאים דחכם גבור כו"<sup>58</sup>), שנקלטת בדעתו ושכלו של הנביא,

(59) ראה בארוכה לקו"ש חכ"ג ע' 86 ואילך.  
(60) שמואל"ב כג, ב.  
(61) שעהיה"א ספ"ב. ולהעיר מתו"ח בא קמ, ב ואילך.  
(62) ישע' נז, יט.  
(63) פרש"י ורא"ז, א.  
(64) רמב"ם שם פ"י ה"ג.  
(65) כולל גם „לצוות על דברי תורה ולהזהיר העם שלא יעברו עלי" (שם פ"ט ה"ב), ואפילו בנוגע לנביא עצמו, „להרחיב לבו ולהוסיף דעתו כו" (שם ספ"ז) - תכלית ומטרה השייכות להעולם ודהאדם כו'.  
(66) ראה אוה"ת נ"ך ע' שסח, מזח"ג קצג, ב.  
(67) שער הנבואה להאריז"ל, הובא בשעהיה"א פ"ה (פ, א).  
(68) ברכות סא, סע"א, וש"נ.  
(69) ראה ספר הליקוטים דא"ח צ"צ ערך עצה ע' שנה. וש"נ.  
(70) ראה הקדמת הרמב"ם לפירוש המשניות ד"ה והחלק השני בסופו.

(50) הבבא להלן, ראה בארוכה לקו"ש ח"ט ע' 142 ואילך. ספר השיחות תשמ"ח ח"א ע' 211 ואילך.  
(51) יו, ח ואילך. יח, יד ואילך.  
(52) ראה שבת פח, ב. פסחים נד, א (וש"ג). מדרש תהלים צ, ד. ב"ר פ"י, ב. תנחומא וישב ד. וש"ג, ח"ב מט, א. וראה סה"מ תש"ח ס"ע 272.  
(53) תניא פ"ד.  
(54) תקו"ז בהקדמה (יו, א).  
(55) ראה קידושין לב, ריש ע"ב (ובפרש"י). ע"ז יט, א.  
(56) עמוס ג, ז.  
(57) ראה שער רה"ק ושער היחודים (להאריז"ל) בתחלתם.  
(58) רמב"ם הלי' יסודי התורה רפ"ז.

הנבואה, משמתו נביאים האחרונים<sup>79</sup>.

ויתירה מזו: הרמב"ם כותב באגרת תימן<sup>80</sup>, שבשנה מסויימת (כפי שמחשב שם) „תחזור הנבואה לישראל“, „ואין ספק שחזרת הנבואה היא הקדמת משיח (שנאמר<sup>81</sup> ונבאו בניכם ובנותיכם וגו')“.

ויש לומר שהביאור בזה מובן ע"פ המדובר לעיל בענין „ויעצץ כבתחלה“, שבכדי שיוכלו לקבל את הגילויים דימות המשיח, צריכה להיות התחלה בזה בהעבודה עתה – בזמן הזה – בבחי' „ויעצץ“ (ע"ד הנבואה), המשכה (עצה) שמתקבלת אצל האדם (באופן שיש לו שייכות לזה כבר „בתחלה“), וזה מאפשר לו לקבל באופן פנימי את גילוי האלקות בימות המשיח, הן ד„שופטיך“ והן ד„ויעצץ“, כנ"ל.

ולכן הלכה היא לדורות – גם בזמן הגלות – ש„מיסודי הדת לידע שהאל מנבא את בני האדם“, שתמיד (בכל הדורות) שייך הענין דגילוי הנבואה למטה, עד לדרגת נבואה שהיא מעין דנבואת משה, „נביא<sup>82</sup> אקים להם מקרב אחיהם כמוך<sup>83</sup>“ – שלימות ענין הנבואה, כמבואר ברמב"ם בארוכה<sup>84</sup>.

ועפ"ז יש לומר הטעם לכך שהרמב"ם מאריך<sup>84</sup> בנוגע לאופן נבואת משה,

בעולם“, „כגון, לכו למקום פלוני או אל תלכו עשו מלחמה היום או אל תעשו כו"<sup>71</sup>.

וכשם שישנו הציווי לשמוע ל„שופטיך“ בכל הזמנים, כמ"ש בפרשתנו: „ובאת גו' אל השופט אשר יהי' בימים ההם“ (כנ"ל ס"ו), כן הוא גם בנוגע לנביאים – כמ"ש אח"כ בהמשך הפרשה<sup>72</sup>: „נביא מקרבך מאחריך כמוני יקים לך ה' אלקיך אליו תשמעון“, וכפי שמאריך הרמב"ם בספר המדע<sup>85</sup>, ש„מיסודי הדת לידע שהאל מנבא את בני האדם“, ועל המצוה לשמוע לנביא, כמבואר שם<sup>73</sup> פרטי הדינים בזה.

כיון שהרמב"ם מביא זאת בספר „הלכות הלכות“<sup>74</sup> (ובאריכות גדולה), ועם ההקדמה שזה „מיסודי הדת“ – מובן, שזוהי הלכה הנוגעת לבנ"י בכל הדורות. והגם שאמרו חז"ל<sup>75</sup> „משמתו נביאים האחרונים חגי וזכרי' ומלאכי נסתלקה רוח הקודש מישראל“ – דובר פעם<sup>76</sup> הפירוש בזה שזה לא נתבטל לגמרי (אלא „נסתלקה“, אבל לא „בטלה“ או „פסקה“<sup>77</sup>), וכדמוכח מזה שגם אח"כ מצינו השראת רוח הקודש אצל כמה וכמה<sup>78</sup> (וכמובן גם מזה שבספרו הלכות – בין כל התנאים בנוגע לנבואה – אין הרמב"ם מביא שום תנאים בנוגע לזמן

(79) ראה לקו"ש שם ובהערה 25.

(80) פרק ג.

(81) יואל ג, א.

(82) פרשתנו יח, יח.

(83) דאף שנאמר „ולא קם נביא עוד בישראל כמשה“ (ברכה לד, י. וראה רמב"ם שם פ"ו ה"ו), הרי מפרש תומ"י שזהו בענין „אשר ידעו ה' פנים אל פנים“. וכמובן מההבטחה בפרשתנו „נביא מקרבך מאחריך כמוני גו'“, „נביא אקים להם מקרב אחיהם כמוך“ (כבפנים), ראה גם לקו"ש ח"א ע' 59.

(84) שם.

(71) רמב"ם שם פ"ט ה"ב.

(72) יח, טו.

(73) פרק ז"י.

(74) הקדמת הרמב"ם לספר היד.

(75) יומא ט, ב. סוטה מח, ב. תוספתא שם

פ"ג, ד. סנהדרין יא, א.

(76) לקו"ש ח"ד ע' 72 ואילך.

(77) כהלשון בגמ' סוטה שם בנוגע לכמה דברים שבטלו.

(78) ראה שערי קדושה (להרח"ו) שער ג פרק ז. פרקי גילויים להר"ר מרגלית בפתיחתו לשו"ת מן השמים. ושו"נ. וראה גם לקו"ש שם ע' 73.

לדעת בתור הלכה גם בזמן הזה (עוד קודם הגאולה), שישינה המציאות דגילוי הנבואה (אצל משיח עוד לפני הגאולה), כמעין והתחלת ("יועציך כבתחלה") שלימות גילוי הנבואה לאחר הגאולה. היינו, שאין זה חידוש שיתחדש רק לאחר הגאולה, אלא שהתחלה בזה נפעלת עוד קודם בבחי' "יועציך כבתחלה", ולכן כותב זאת הרמב"ם בספר ההלכות שלו (ובפרט שהרמב"ם כותב בספרו גם את ההלכות הנוגעות לימות המשיח, גם - ההקדמה לזה).

י. ע"פ הנ"ל יובן החידוש דדורות האחרונים בכלל ובפרט דדורנו זה ובפרט בזמן זה, שע"פ הכרות והודעת כ"ק מו"ה אדמו"ר נשיא דורנו כבר סיימו הכל (כנ"ל ס"א), וע"פ כל הסימנים אוחזים כבר ברגעים האחרונים לפני הגאולה:

מהזמן שהתורה צוותה "שופטים ושוטרים תתן לך בכל שעריך" ובמשך הדורות מאז, ובפרט הדורות (הקודמים) של הגלות - כיון שלא זכו והגאולה לא באה אז, ה"ז רא"י שעדיין לא נסתיימו מעשינו ועבודתינו ועדיין נותר רושם מענין ד"חטאינו" (ש"מפני חטאינו גלינו מארצנו"<sup>83</sup>), ובגלל ההעלם והסתור דעולם עדיין לא אחזו בשלימות בהמצב והזמן ד"שופטיך" (ובפרט ד"יועציך", והיו צריכים ל"שוטרים" (לכפות שיתנהגו ע"פ משפט השופטים).

אבל לאחר הריבוי הכי מופלג ד"מעשינו ועבודתינו" במשך כל הדורות, מובן שמתקבלים יותר ויותר למצב זה.

ובמיוחד בדורות האחרונים, כאשר ניתוסף הענין דגילוי פנימיות התורה, החל מה"מצוה לגלות זאת החכמה" בזמן

דלכאורה: מאי דהוה הוה<sup>85</sup> - למאי נפק"מ בזה בספר הלכות לבנ"י בכל הדורות? ואם זה נוגע לזמן שלאחרי ביאת המשיח כאשר "משה עמהם"<sup>86</sup>, הרי יראו זאת בעצמם, ואין צריך לומר הלכה על זה עכשיו?

והביאור בזה: בכל הדורות - גם לפני תח"ה"מ של משה - נוגע לדעת את ההלכה ש"הא-ל מנבא את בני האדם" (גילוי אלקות בגדרי הנבראים), עד השלימות בזה כפי שהי' אצל משה<sup>87</sup>. ויתירה מזו - בכל דור שייך ש"נביא אקים להם גו' כמוך", כמבואר ברמב"ם<sup>88</sup> ש"כל נביא שיעמד אחר משה רבינו אין אנו מאמינים בו מפני האות לבדו כו' אלא מפני המצוה שצוה משה בתורה כו'", כלומר, שכל נביא הוא המשך נבואת משה ותורתו<sup>89</sup> (אלא שבגילוי הנבואה ישנם חילוקי דרגות, כמבואר ברמב"ם<sup>90</sup>). ובדורנו נשיא דורנו כ"ק מו"ה אדמו"ר.

ובפרט לאחר ש"תחזור הנבואה לישראל", שהיא "הקדמת משיח" (כנ"ל) - הנבואה שתהי' אצל משיח צדקנו (ש"נביא"<sup>90</sup> גדול הוא קרוב למשה רבינו"<sup>91</sup>), ואמרו חז"ל<sup>92</sup> ש"גואל ראשון (משה) הוא גואל אחרון", ובכל דור ודור ישנו אחד הראוי לזה - לכן צריכים

(85) ע"ד יומא ה, ב. ועוד.

(86) יומא שם. וראה תוד"ה אחד - פסחים

קיד, ב.

(87) לקו"ש חכ"ג ע' 71. ע"ש.

(88) שם פ"ח ה"ב.

(89) שנבואת משה (שלימות הנבואה) מאמתת

אמיתית התורה (ראה לקו"ש ח"ט ע' 185).

(90) רמב"ם הל' תשובה פ"ט ה"ב.

(91) ובתנחומא (ס"פ תולדות) משמע שהוא

נביא גדול משה - ראה לקו"ש ח"ו ע' 254. -

ועצ"ע.

(92) ראה שמו"ר פ"ב, ד. וז"א רנג, א. שער

הפסוקים פ' ויחי. תו"א ר"פ משפטים. ועוד.

ובפרט ע"י הגילוי דתורת חסידות חב"ד, בהתלבשות בחכמה בינה ודעת בהבנה והשגה, באופן שזה מובן אפילו בשכל דנפש הבהמית - עכ"פ בבחי' "עצה טובה קמ"ל" - שמתקבלת בשכל ורגש האדם, וע"י גילוי פנימיות התורה בחב"ד שבשכל ("יועצך") - עד באופן ד"טועמי" חיים זכו"ל<sup>102</sup> (שע"י הטעימה טועמים את עצם הדבר) - נעשה שער ("שערך") והתחלה ("יועצך כבתחלה") לגילוי פנימיות התורה לע"ל, וע"י הטעימה וההתחלה עכשיו - נעשים בני"י וכל העולם כלי פנימי לגילוי פנימיות התורה שלאחרי זה ע"י משיח צדקנו<sup>103</sup>.

ובכל זה גופא ניתוסף עוד יותר בדורנו זה - כאשר ישנה השלימות דיפוצו מעינותיך חוצה בכל קצוי תבל, ובאופן המובן בשכל בני אדם, אפילו של זה הנמצא בחוצה שאין חוצה הימנו, וגם - תרגום פנימיות התורה ותורת החסידות בלשון עם ועם<sup>104</sup> [רוסית<sup>105</sup>, וכיו"ב] ע"י כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא

האר"י<sup>106</sup>, ואח"כ - "יפוצו מעינותיך חוצה" ע"י רבותינו נשיאנו - שעל ידם "תחזור נבואה לישראל" (בלשון הרמב"ם הנ"ל)<sup>106</sup>, "גלה סודו אל עבדיו הנביאים", הם הנם נביאי דורנו<sup>107</sup> עד "נביא מקרבך גו' כמוני" (בהיותם אתפשטותא דמשה שבכל דרא ודרא<sup>108</sup>), והם "שופטיך" ו"יועצך" דדורנו:

הן "שופטיך" - בהיותם נשיאנו, ונשיא (מלשון התנשאות) הוא למעלה שלא בערך מאלו שעליהם הוא נשיא (ע"ד מ"ש<sup>109</sup>, "ויגבה מכל העם משכמו ומעלה"), וגם רבותינו המלמדים תורה לכל העם - ע"ד "שופטיך"; והן "יועצך" - הנותנים עצות בעניני תורה ויראת שמים<sup>100</sup>, עד גם עצות בענינים גשמיים (ענין הנביאים)<sup>101</sup>.

94) אגה"ק סכ"ו (קמב, ב).

95) ראה אגה"ק דהבעש"ט - נדפסה בכתר שם טוב בתחלתו. ובכ"מ.

96) ראה לקו"ש ח"ב ע' 589.

97) "הבעש"ט ו"ל אשר כמוהו לא הי' מימות הראשונים פלאי פלאות נסים היוצאים מהטבע אשר היו נראים על ידו כאשר שמעתי מאדמו"ר נ"ע שהוא ותלמידו הה"מ נ"ע היו רואים מסוף העולם ועד סופו ממש בעין רא' והיו אומרים מה שהיו רואים כאשר הי' נראה בעליל לתלמידיהם, והיינו ע"י שהי' גלוי לפניהם אור שנברא ביום ראשון שהשי"ת גנוז בתורה, הנה כל אלה המופתים האמיתיים מגלים גילוי א"ס ב"ה הבע"ג. גם מוקני נ"ע שמענו עתידות קולע אל השערה" (ספר החקירה להצ"צ מצות עדות ספ"ח (סה, סע"א). וראה שם נ, סע"א).

98) חז"ג רע, א. תקי"ז תס"י (קיב, רע"א). קיד, רע"א. ובב"ר פנ"ו, זו: "אין דור שאין בו כמשה". וראה תניא פמ"ד (סג, א). אגה"ק ביאור לסי' ז"ך בסופו (קמז, ב).

99) שמואל-א, י, כג.

100) ראה אגה"ק סכ"ב (קלד, א).

101) אגה"ק שם. - ואף שכתב אדה"ז שם, וזכרו ימות עולם כו' ואי' איפוא מצאתם מנהג זה כו' להיות מנהג ותקון לשאל בבעה גשמיות כדת

מה לעשות בעניני העולם הגשמי כו' כ"א לנביאים ממש אשר היו לפנים מישראל כו" - מ"מ, ידוע שלאחרי זה נתקבלו אצל אדה"ו - ורבותינו נשיאנו ממלאי מקום - שאלות חסידים בענינים גשמיים (ראה אגה"ק שלו הידועה ד"ה נפש השפלה - אגרות-קודש אדה"ו סס"ה (ע' קנא ואילך)), וענה עליהן (ראה ס' שעורים בספר התניא לאגה"ק שם (ע' 1585)).

102) שער הכוונות ענין טבילת ערב שבת. פע"ח שער יח רפ"ג. ועוד. וראה בכ"ז לקו"ש חט"ו ע' 282 ואילך. ח"כ ע' 173. וש"ב.

103) ראה לקו"ת צו יז, א"ב. שער האמונה פנ"ו ואילך. סהמ"צ להצ"צ מצות מינוי מלך פ"ג. 104) ראה לקו"ש ח"ג ע' 862 ואילך. חכ"ד ע' 10. חכ"ו ע' 299 ואילך. שם ע' 315. סה"ש תשמ"ח ח"ב ע' 629. לקו"ש חל"ו ע' 44-43. וראה לקו"ש ח"ג ע' 180.

105) וראה סה"ש שם הערה 54. לקו"ש ח"ג שם.

שאפשר להגיע אליהם – שצריכים לקבל על עצמם ולקחת על עצמם (ביתר חוזק) את ההוראות והעצות ד"שופטין" ו"יועצין" שבדורנו – "מאן מלכי רבנן"<sup>111</sup> בכלל, ובפרט נשיא דורנו – הבא בהמשך לרבותינו נשיאנו שלפניו – שופט דורנו ויועץ דורנו ונביא דורנו, וכציווי התורה הנ"ל:<sup>112</sup> "נביא אקים להם מקרב אחיהם כמוך ונתתי דברי בפיו ודיבר אליהם את כל אשר אצונו", אליו תשמעו"<sup>113</sup>, וכפס"ד הרמב"ם הנ"ל, שאם יש לאחד המעלות והשלימויות שצריכים להיות לנביא ומראה אותות ומופתים – כפי שראינו ורואים בהמשך קיום ברכותיו אצל נשיא דורנו – הרי, "אין אנו מאמינים בו מפני האות לבדו כו' אלא מפני המצוה שצוה משה בתורה ואמר אם נתן אות אליו תשמעו", עי"ז ש"יאמר דברים העתידים להיות בעולם ויאמנו דבריו"<sup>114</sup> (כפי שראו זאת אצל כ"ק מו"ח אדמו"ר),

ויתירה מזו: "נביא שהעיד לו נביא אחר שהוא נביא – כפי שהוא בנוגע לנשיא דורנו, ונמשך בדור שלאחריו ע"י תלמידיו כו' – הרי הוא בחזקת נביא ואין זה השני צריך חקירה"<sup>115</sup>; וצריכים לציית לו תיכף ומיד עוד "קודם שיעשה אות", ו"אסור לחשוב אחריו ולהרהר בנבואתו שמא אינו אמת ואסור לנסותו יותר מדי כו' שנאמר"<sup>116</sup> לא תנסו את ה' אלקיכם כאשר נסיתם במסה כו' אלא מאחר שנודע שזה נביא יאמינו וידעו כי ה' בקרבם ולא יהרהרו ולא יחשבו אחריו כו'"<sup>117</sup>, כיון שמאמינים בדברי הנביא, לא

דורנו, ובאופן הדולך ומוסיף ואור, עד לימים האחרונים – שנדפס גם (ספר התניא, תושב"כ דחסידות<sup>106</sup>) ב"ברניל", הכתב עבור "סגי נהור"<sup>107</sup> ר"ל (כמדובר לעיל<sup>108</sup>).

וע"פ ההכרזה הנ"ל דכ"ק מו"ח אדמו"ר, שכבר סיימו את כל עניני העבודה, כולל העבודה דרבותינו נשיאנו כ"שופטין" ו"יועצין" עד היום הזה, ו"אכשור דרי"<sup>109</sup> כפשוטו – מובן, שכבר הגיע הזמן ד"ואשיבה שופטין כבראשונה ויועצין כבתחלה" בתכלית השלימות (ואין צריכים לשוטרים, כיון שכבר הכל מבורר), לאחר הטעימה וההתחלה בזה ע"י רבותינו נשיאינו<sup>110</sup>.

יא. מזה מובן הלימוד לכל או"א בעמדנו בשבת פרשת שופטים בדורנו זה ובפרט בזמן האחרון, הרגעים האחרונים דהגלות – שצריכה להיות עבודה בהתאם מדה כנגד מדה למצב הגאולה: לפרסם אצל עצמו ואצל כל אלו

(106) מכתב כ"ק מו"ח אדמו"ר – נדפס בקיצורים והערות לתניא ע' קיה ואילך. אגרות קודש שלו ח"ד ע' רכא ואילך. וראה שם ח"ה ע' ז.

(107) שזוהו מפני שהוא "סגי נהור" כפשוטו – מפני ריבוי אור שנכנס בעין, וחסר בהכסויים כו' (ראה אוה"ת בראשית תתלה, ב. סה"מ תרס"ח ע' לב. המשך תער"ב ח"א ע' ערה. ח"ב ס"ע איכד ואילך). ועוד יש לומר, שע"י הירידה דהעדר הראי' (לפי שעה), נעשה אח"כ גילוי אור וראי' ביתר שאת וביתר עוז, כיתרון האור מן החושך (קהלת ב. יג).

(108) סה"ש תנש"א ח"ב ע' 764 (לעיל ע' 364) ואילך.

(109) לשון חז"ל – יבמות לט, ב. חולין צג, ב. (110) ראה פיה"מ להרמב"ם שבהערה 8: ואשיבה שופטין כבראשונה ויועצין כבתחלה . . . זה יהי' בלי ספק כשיכון הבורא ית' לבות בני אדם ותרבה זכותם ותשוקתם לשם יתברך ותגדל חמתם לפני בוא המשיח כו'.

(111) ראה גיטין סב, א.

(112) רמב"ם שם רפ"י.

(113) שם ה"ה.

(114) ואתחנן ו, טז.

- כדעת ה"שופטין" ו"יועצין" - רבים. וע"י הקבלה וקיום ההוראות ד"שופטין" ו"יועצין" שבדורנו - נעשה ע"ז גופא מעין והתחלת קיום התפלה"י "השיבה שופטין" כבראשונה ויועצין "כב"ל", במכ"ש מ"סוף מעשה במחשבה תחלה"<sup>120</sup>, עאכ"כ שזה כבר גם בדיבור ("ניב שפתיים", ענין הנבואה), כנהוג לאחרונה לבטא את הדברים בדיבור, כולל ובמיוחד - שהנה הנה באה הגאולה.

- ועפ"ז ישנו גם מענה על השאלה ששואלים על כך שמדברים לאחרונה - שהגאולה באה תיכף ומיד ממש - לכאורה: כיצד זה יכול לעבור ולהצליח בצורה חלקה כל כך; כיצד יגיבו בני הבית על זה, ומה יאמר העולם על כך? והמענה הוא, שאילו עניני הגאולה היו חידוש, אולי ה" מקום לשאלה; אבל היות והגאולה אינה חידוש דבר, אלא כל עניני הגאולה התחילו כבר ("כבתחלה") וכבר נמשכו ונתקבלו בעולם הזה הגשמי התחתון שאין תחתון למטה ממנו (בבחי" ו"יועצין כבתחלה") - לא יהי' פלא כאשר הגאולה באה תיכף ומיד ממש!

יב. ובפשטות:

בעמדנו בהתוועדות חסידים בד' אמותיו של כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו - צריך כל אחד, אנשים נשים וטף, לכל לראש לקבל על עצמו החלטות טובות לקיים את כל ההוראות הטובות והעצות שדובר עליהם בהתוועדות -

משום שאלו דבריו של הנביא, אלא משום שאלו דברי הקב"ה ע"י נביא זה!

[אפילו לא דברי הקב"ה שנאמרו ע"י נביא שני, אבל לא נאמרו אליו].

ישנה ההוראה כנ"ל, שצריכים לפרסם לכל אנשי הדור, שזכינו שהקב"ה בחר ומינה בעל-בחירה, שמצד עצמו הוא שלא בערך נעלה מאנשי הדור, ונביא הדור, ה"שופטין" ו"יועצין" ונביא הדור, שיורה הוראות ויתן עצות בנוגע לעבודת כל בני" וכל האנשים דדור זה, ככל עניני תורה ומצוות, ובנוגע לחיי והנהגת היום יום הכללית, גם ב"בכל דרכיך (דעהו)" ו"כל מעשיך (יהיו לשם שמים)"<sup>115</sup>,

עד - הנבואה העיקרית - הנבואה<sup>116</sup> ש"לאלתר לגאולה" ותיכף ומיד ממש "הנה זה (משיח) בא"<sup>117</sup>.

וביחד עם הזכות - יש לכל אחד מאנשי דורנו האחריות לקבל על עצמו את ה"שופטין" וה"יועצין", ולציית להוראות ועצות טובות שלו - ובלשון רבים ("שופטין" ו"יועצין"), ריבוי משפטים וריבוי עצות, נוסף על כך שזה בא (ומיוסד על ההוראות והעצות) מ"שופטין" ו"יועצין", "מאן מלכי רבנן", ורבותינו נשיאנו בדורות שלפני זה - שאז יש לזה גם התוקף המובן לכל א' בבחי' עצה טובה (לא רק בדרך ציווי), שאפילו אם הוא אוהו מעצמו (ואפילו אם יש לו ע"פ תורה וש"ע ממה לאחזו מעצמו), הרי יחיד ורבים הלכה כרבים<sup>118</sup>

(115) משלי ג', ו. אבות פ"ב מ"ב. וראה רמב"ם הל' דיעות ספ"ג. טוש"ע או"ח סל"א.

(116) לא רק בתור חכם ושופט אלא בתור נביא, שזהו בודאות - ראה מאמרי אדה"ז הקצרים ע' שנה"ו.

(117) שה"ש ב, ח ובשהש"ר עה"פ.

(118) ברכות ט, א. וש"נ.

(119) ולהעיר שזוהי ברכה ה"א בתפלת שמונה עשרה, אשר ענין אחד עשר הוא בחי' כתר, שלמעלה מהשתלשלות דע"ס (ע"ד בחי' שופט שהוא שלא בערך להנשפטים), הכולל ונמשך גם בע"ס (ע"ד בחי' יועץ).

(120) פיוט "לכה דודי".

שכנגד זה הם ב' העינים, ב' האזנים וב' נחירי האף. וגם הפה - טועם (חך אוכל יטעם<sup>123</sup>) הן טעם מתוק והן טעם מר<sup>124</sup>. כלומר, שהוראת השופט (ובפרטיות - השכל דנה"א) מקיפה ומורה כיצד צריך להתנהג בכל הענינים בחיים - "מטעמים" לשון רבים (כמבואר בתניא<sup>125</sup>), הן הענינים שהם "מתוקים" והן הענינים שהם "מרים" (בחיצוניות), אבל - מגלים בהם (וזה חלק מהוראת השופט), שבאמת ובפנימיות גם הדבר המר הוא "מתוק", ואדרבה - מתיקות נעלית יותר מדבר שהוא לכתחילה מתוק (ע"ד המעלה דחסדים הנסתרים).

ובאופן - שכל הפרטים ופרטי פרטים דחיי היהודי חדורים ומונהגים ע"פ הוראות ה"שופט" וה"יועץ" שלו - נשמתו.

וכך גם בכללות יותר - כל איש ואשה הם ה"שופט" וה"יועץ" דביתם ובני ביתם, וצריכים להנהיג את הבית ע"פ הוראות ועצות התורה.

עד בכללות עוד יותר, כנ"ל - שכאו"א מישראל, אנשים נשים וטף, מקבלים על עצמם ומקיימים את הוראות שופט ויועץ הדור. ומשפיעים כך על אשתו ובני ביתו, עד על כל אלו שיכול להגיע אליהם.

עד גם בכללות העולם - באופן שכל העולם, גם עולם מלשון העלם והסתרה<sup>126</sup>, עם כל פרטיו ופרטי פרטיו נעשה רשות היחיד חדור בנקודה האחת והיחידה דיחידו של עולם<sup>127</sup> (מלשון העלם

מיוסד על תורה שבכתב ותורה שבע"פ, ודברי תורה והוראות דרבנותנו נשיאינו.

שיהי' "שופטים תתן לך בכל שעריך", שכל ז' שערי האדם, ב' העינים וב' האזנים, ב' נחירי האף שלו ופיו - יונהגו ע"פ הוראות תורתנו הקדושה כפי שנמסרו ע"י "מאן מלכי רבנן" בכלל, ובפרט ע"י "שופט" ו"יועץ" הדור - נשיא דורנו,

ובפרטיות יותר: כשם שישנו שופט ונביא בכל דור, וזהו "מיסודי הדת", שתמיד ובכל מקום ישנו גילוי אלקות למטה - עד"ז הוא גם בפרטיות בתוך יהודי בעצמו, יש לו נשמה, שהיא "חלק אלוהה ממעל ממש"<sup>121</sup>, ממש גם בפירושו שזה קיים באופן נצחי (גם כפי שירדת למטה לעולם הזה הגשמי).

ותוכן ההוראה ד"שופטים גו' תתן לך בכל שעריך" הוא בזה, שהוראות ה"שופט" וה"יועץ" הכללי נמשכים ועוברים ע"י ה"שופט" וה"יועץ" הפרטי שבכל נפש האלקית - שכל ה"שערים" (אברים גשמיים) שלו מונהגים ע"י ג' המוחין שלו (ה"שופטיך"), ומדותיו שבלב ("יועציך"), שכל ומדות דנפשו האלקית, הלומדת ומבינה את הוראות התורה, ובפרט כפי שמתבאר ע"י "שופט" הדור כ"ק מו"ח אדמו"ר, ומוריד זאת במדות הלב שלו, אהבה ויראה וכו'<sup>122</sup>.

היינו, שלימוד התורה שלו צריך להיות לימוד שמביא לידי מעשה, המתבטא בהנהגתו בפועל - הן בכח הראי' שלו, הן בכח השמיעה שלו, הן בחוש הריח שלו והן בדיבור וטעימה (בפה) שלו.

ובכל אחד מהם - בשני הכיוונים דימין ושמאל, עשה טוב וסור מרע,

(123) איוב יב, יא.

(124) ראה רמב"ם הל' דיעות פ"ד.

(125) פכ"ז.

(126) ראה לקו"ת שלח לו, ד. ובכ"מ.

(127) ראה תניא ספ"ג. ובכ"מ.

(121) תניא רפ"ב.

(122) ראה שם פ"ג.

ובשנה זו גופא - נמצאים כבר בסיום השנה, בחודש אלול - חודש החשבון דשנה שעברה וחודש ההכנה לשנה הבאה. ובחודש זה כבר עברנו את ז' הימים הראשונים, ז' ימי ההיקף<sup>135</sup> (מיום ראשון עד יום השבת), הכוללים את כל ימי השנה (שעברה והבאה) - וא"כ מתאים עוד יותר לערוך חשבון צדק וההכנות המתאימות לשנה הבאה בנוגע לעבודה הנ"ל ד, ואשיבה שופטיך כבראשונה ויועצך כבתחלה".

ונוסף על זה כבר עברו שלשה שבועות (למעליותא) שלמים מה, שבועה דנחמתא, ואוחזים כבר בההפטורה ד, אנכי אנכי הוא מנחמכם<sup>136</sup>, מענה הקב"ה<sup>137</sup> על טענת בניי, ותאמר ציון עזבני אד' וה' שכחני<sup>138</sup>, ובסגנון אחר - „עד מתי?!“ והקב"ה משיב ש, אנכי אנכי הוא מנחמכם, כולל - הנחמה בכפליים (אנכי אנכי) דהגאולה האמיתית והשלימה.

יג. ויהי רצון, שע"י העבודה בקיום „שופטים גו' תתן לך בכל שעריך“, באופן ד, ואשיבה שופטיך גו' הנ"ל - יקויים זה בפועל ממש, ב, „שעריך“ בארץ ישראל, וב, „שעריך“ דביהמ"ק השלישי, ש, טבעו בארץ שעריי<sup>139</sup>, ובנ"י ע"י עבודתם מעמידים זאת מחדש<sup>140</sup>, וביחד עם זה בית המקדש עצמו (שהוא בנוי ומשוכלל למעלה<sup>141</sup>) יורד מלמעלה

למעליותא, מבחי' „ישת חושך סתרו“<sup>128</sup>, כפי שמגלה את עצמו „בקרבונו“ ע"י „נביא אקים להם גו' כמוך“, נשיא הדור ש, הוא הכל<sup>129</sup>, „צדיק יסוד עולם“<sup>130</sup>,

ע"ד אבן השתי - שנמצאת במקום מסויים בעולם הזה הגשמי<sup>131</sup>, וקיימת תמיד בלי שינויים (אפילו לא השינוי דגניזה, כהארון שנגזז<sup>132</sup> וכיו"ב), ע"ד שופט ונביא שקיים (נצחי) בכל דור (כסימן לגילוי אלקות בעולם באופן תמידי) - שממנה הושתת כל העולם כולו<sup>132</sup>. ושני הענינים באבן השתי - (א) נקודה אחת (ב) הכוללת הכל (ממנה הושתת כל העולם) - מרמוזים גם באותיות ד, שתייה<sup>133</sup> (ועד"ז בתיבת „ישת“ ד, „ישת חושך סתרו“ כנ"ל): היו"ד מורה על נקודת הביטול (קבלת עול) - ע"ד הענין ד, שופטיך, וה, „שתה“ מורה על התפשטות - כנראה בצורת האותיות ש, ת וה' - ע"ד הענין ד, יועצך.

ובהדגשה יתירה בשנה זו - הי' תהא שנת אראנו נפלאות, שכוללת את רוב האותיות ד, שתייה, ובמקום היו"ד (ה'שית) בא הנ"א; והכנה לשנה הבאה - הי' תהא שנת נפלאות בינה, עם המעלה דבינה (בחי' „יועצך“ בערך לנקודת החכמה), ששרשה הוא למעלה מחכמה (ראי', אראנו)<sup>134</sup>.

(135) ראה שו"ת הרשב"א ח"א ס"ט. הובא ונת' בד"ה ויהי ביום השמיני תרע"ה, תש"ד, תש"ה, ועוד.

(136) ישע"י נא, יב.

(137) ראה אבודרהם בסדר פרשיות וההפטרות בשם המדרש.

(138) שם מט, יד.

(139) איכה ב, ט. וראה במבד"ר פט"ו, יג. ועוד.

(140) ראה גם לקו"ש ח"א ע' 98. ועוד.

(141) פרש"י ותוס' סוכה מא, סע"א. ועוד.

(128) תהלים יח, יב.

(129) פרש"י חוקת כא, כא.

(130) משלי י, כה.

(131) יומא נג, ב.

(132) שם נד, ב.

(133) ולהעיר שבשנת ה'שית (שנת הסתלקות כ"ק מו"ת אדמו"ר) התחילה תקופה חדשה בפעולתו ועבודתו כו'. ובפרט לאחר שעברו יותר מארבעים שנה מאז, כאשר ניתן לבניי „לב לדעת ועינים לראות ואזנים לשמוע“ (תבוא כט, ג).

(134) ראה סה"מ מלוקט ח"ג ע' קסט. וש"נ.

ולכל בני: כתיבה וחתימה טובה<sup>144</sup>, וגמר חתימה טובה, לשנה טובה ומתוקה, בגשמיות וברוחניות וברוחניות ובגשמיות וגם יחד, והקב"ה ימלא משאלות לבב כל אחד ואחת מישראל לטוב,

ובפרט - בקיום בקשת ותביעת כל א' מישראל: „עד מתי“?! „השיבה שופטינו כבראשונה ויועצינו כבתחלה“, בגאולה האמיתית והשלימה ע"י משיח צדקנו, ותיכף ומיד ממש.

(144) ראה דרכי חיים ושלום סתרפ"ד.

למטה, ביחד עם קדש הקדשים ואבן השתי' שבו, ממנה הושתת כל העולם כולו.

ובעמדנו אחרי חמשה עשר באב - שמזלו ארי'<sup>142</sup>, ר"ת (אב) אלול, ראש השנה, יוהכ"פ הושענא רבה<sup>143</sup> - הנה מנהג ישראל לאחל לכאו"א מישראל

(142) ספר יצירה פ"ה מ"ב. רש"י ר"ה יא, ב.

ועוד.

(143) של"ה במס' ר"ה שלו (ריג, א). ועוד.



### **לעילוי נשמת**

ר' ציון בן ר' יוסף ע"ה

### **יעקובוב**

יצא מאחורי מסך הברזל

ובהשגחה פרטית נפלאה

קבע את משכנו בשכונת

כ"ק אדמו"ר נשיא דורנו

נהנה מיגיע כפיו

ועל ידי חנותו

עזר בצינעא ובסתר

לקטן ולגדול

אב מסור למשפחתו

זכה להקים דור ישרים מבורך

נפטר ביום ו' ערב שבת קודש

ו' אלול שנת ה'תשפ"ב

**ת. נ. צ. ב. ה.**

(מנוסח המצבה)

\*

### **נדפס ע"י ידידיו**

משפחות שגלוב, חיימסון, צייטלין, לייט,

אבוקסיס, ציפל, דרואין, ליבליך, לולוין ועטי'

שיחיו

**לעילוי נשמת**

**מרת עדי מלכה ציפע ב"ר אפרים פישל ע"ה אפשטיין**

**נפטרה ביום כ"ט טבת ה'תשפ"ה**

**ת. נ. צ. ב. ה.**

**\***

**נדפס ע"י משפחתם שיחיו**

# להביא את 770 הביתה!

כל מי שהיה ב-770 אי פעם, זוכר בודאי את שלל הקובצים והעלונים המחולקים בכל ליל שבת קודש כעת ניתן להשיג את חלקם ברשת האינטרנט, אצלך בבית!

## קבצים גרפיים וקבצי טקסט:

דבר מלכות: שיחות כ"ק אד"ש מה"מ מהשנים תנש"א-תשנ"ב.  
יחי המלך: קונטרס שבועי, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.  
המעשה הוא העיקר: לקט הוראות למעשה בפועל משיחות כ"ק אד"ש מה"מ (החל משנת תשמ"ח).  
שיחות הגאולה: גיליון שבועי של ימות המשיח, בהוצאת "האגודה למען הגאולה האמיתית והשלמה".  
מעיון חי: גיליון שבועי לילדים, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.  
האמונה הטהורה: גיליון שבועי בעניני אחרית הימים.

## קבצים גרפיים בלבד:

לקוטי שיחות: שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ היו"ל לקראת כל שבת ב-770, על-ידי "ועד להפצת שיחות".

**חדש** לקוטי שיחות (מתורגם): שיחה מוגהת של כ"ק אד"ש מה"מ הנדפס בספרי לקוטי שיחות, בהוצאת "מכון לוי יצחק" בכפר חב"ד ב'.  
להקהיל קהילות: גיליון שבועי מתורתו של משיח בעניני הקהלות בשבת, בהוצאת צא"ח העולמית, ניו-יורק.

## קבצי טקסט בלבד:

פנימיות: ירחון לבני הישיבות, בהוצאת מרכז את"ה בארץ הקודש.  
ליקוט נגונים: שתי חוברות על הניגונים שנגן וביאר כ"ק אד"ש מה"מ, בהוצאת קה"ת (תשנ"ב).  
דרך הישרה: (אידיש) קונטרס מיוחד לילדים, הכולל שיחות-קודש בעניני גאולה ומשיח.  
לעבן מיט דער צייט: (אידיש) קטעים לפרשת השבוע מתוך הספר, בהוצאת ישיבת "אהלי תורה", ניו-יורק.  
דבר תורה: (אידיש) דף שבועי לילדים, היו"ל על-ידי מוסד חינוך "אהלי תורה", ניו-יורק.

כמו-כן ניתן להוריד באתר את "קונטרס בית רבינו שבבבל"

ושיחת ש"פ שופטים התנש"א

מדור מיוחד לספרים וחברות באנגלית בעניני גאולה ומשיח!

האתר מנוהל ע"י הרה"ת ר' יוסף-יצחק הלוי שגלוב

וכתובתו: <http://www.moshiach.net/blind>

יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד!

מוקדש להתגלותו המיידית לעיני בשר של  
כ"ק אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח שליט"א  
למטה מעשרה טפחים ומתוך חיים נצחיים  
ויגאלנו ויוליכנו קוממיות לארצנו תיכף ומיד ממש

\*

#### לזכות

הרה"ת ר' אהרן וואלף שיחי'  
וזוגתו מרת פולינה תחי'

#### ציקמאן

לרגל יום השנה לנישואיהם, ח' אלול ה'תשפ"ה  
לאורך ימים ושנים טובות עד ביאת גואל צדק  
ומתוך בריאות הנכונה ולשנת ברכה והצלחה בגו"ר

\*

#### נדפס ע"י יו"ח שיחיו

\*

#### ה"י שותף בהפצת "דבר מלכות"

להשיג השיחות, להקדשות ולפרטים נוספים טל.: (718) 753-6844

חוכן לדפוס ע"י

יוסף יצחק הלוי בן אסתר שיינדל

**יחי אדוננו מורנו ורבינו מלך המשיח לעולם ועד**

כתובתינו באינטרנט: <http://www.torah4blind.org>